



شماره ثبت کتاب

۴۱۳۸
۳۱۶۴۹

کتاب
جدید طب سوزنی

مؤلف
جلد (۱۱۴۱) از کتب (خطی) اهدائی
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

در تاریخ ۱۳۵۱/۱۰/۲۵
کتابخانه مجلس شورای ملی
توسط آقای سید محمد صادق طباطبائی
به کتابخانه مجلس شورای ملی
تهیه و تحویل گردید.
شماره ثبت کتاب: ۴۱۳۸
شماره قفسه: ۳۱۶۴۹

تاریخ ثبت: ۱۳۵۱/۱۰/۲۵
محل ثبت: کتابخانه مجلس شورای ملی

کتابخانه مجلس شورای ملی
تاریخ ثبت: ۱۳۵۱/۱۰/۲۵
محل ثبت: کتابخانه مجلس شورای ملی

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۱۴۱



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله موضع الشكر ومنه الحمد والفضل على سيدنا محمد الهادي
وعلى آله الأطهار والجميع صلى الله عليه وآله وعلية السلام وعلية السلام
وبعد فانه ان بعض هذه الغزوات والحوادث السياسية المتعلقة

بالاول عليهم السلام واهل بيته كمال التحصيل وفضل العارفين
وساكن عائلته اقطاب **الاول** فقول الغزاة واهل بيته

الاهل هم في كهف وجبل اذ لم يجدوا من يبيت ويدعوا الغزاة
الغزاة من الناس والوحش من المخلوق والانس والجن والوحش والانس
ولا يتهيأ ذلك الا في قوت نفسه على جهل فقول الدنيا مشتهها
نفسه وهو من هذا يعتقد لما هو معلوم من ان هذه العارفين قاتل بعضهم
بعض الامراء وقد قال في سبيل حاشاك اقول انه اول عهد له
باسم الله ان قد مر من هاتان الحوادث والهدى فقد غلبها غلب



ملكتهما وملكهما قبل لذي النون المصروع في بطن السمكة عن
 مراكب اقرب على عزلة نفسك فاني ليعلم طلبك لهذا
 اذ كنت زاهدا في نفسك رافض جميع ما يشغل عن **اقول**
 ولما كانت العزلة هي الفرج في الخلق والاد قال علي
 فاذ لم يفرغ القلب عن الشهوات الدنيا ويقطع علايق المتعلقات
 بها لم يقبل على الحق لشدة ما به من الكدورات وحبس الجوارح
 بل سلب لك المساجات والعبادات ولهذه ارى نصباغ
 بياض في تنقية الثوب من الوسخ وقطع الاثر المحال عليه
 الدسم وغيره قبل صبغه ليصير قابلا لشرق انوار الصبغ
 عليه فالتخلي بالفضائل مسبوق بالتخلي عن الرذائل وكذا الطبيب يبرأ
 بالسهل لا فواج العقوبات وازالة الاخطا المفردة ثم يداوئها
 بما يكون موحيا لصلح لهيب وقوة الاعضاء فالحل اليه
 من العقوبات لا يوحى بفعلة اصلاح الغذاء والم ينق النور
 من الوسخ والدسم لا يشرق عليه نور الصبغ وكذا القلب
 ما لم يمتحن بحرارة الغضب وتطهر الشوائب لم يكن محلا لشرارة

لشرق الانوار الالهية بل يصح طهارة الروت فقد وفاقوا في
 الى موسى عليه السلام انما اقبل صلوة مني تراضع لعظمتي ولم تنظم علي خلق
 ونظمها به بفكرى والزم نفسه طوي وكف نفسه عن الشهوات
 فخرج اجلي لم لا يجد الانسان مع هذه الرذائل نفسه اقبالا على الحق
 فضلا عن اقبال الحق عليه بل يتفرغ وظايف الخدمة ويستكدر بل ربما
 سمع قاربا او دعبا فاستوحطه وحسبوه كما استوحط العين الزبدية
 صوة يسمونهم القيم طعم الماء العذب ياتي عيسى عليه السلام حتى اقول لكم
 كما نظر المصروف الى الطعام فلهذا لينة به حشرة الوجع كذا الكصاحب الدنيا
 لا لينة بالعبادة ولا يجد حلا وتها مع ما يجد حلاوة الدنيا حتى لو لم
 ان الدابة اذا لم تمتلئ ولم تركب لصفت وتغير خلقها كذا الكملوك
 اذ لم يرتق بذكر الموت ونصب العبادة تقسو وتغلظ حتى اقول
 لكم ان الزلازل اذا لم يخرق ثوبك ان يكون وعاء للعسل كذا الكملوك
 ما لم تخترها كذا اوديتها اطعم اوليتها بالنعيم فلو لم يكن اوديتها محلة
 ورر دينا او حرج داود عليه السلام يا داود حذر وانذر اصحابك من
 كل الشهوات فان العود المتعلق بالشهوات الدنيا عودا محجوبة غني وفي
 الحديث عن الطهارة الشهوة حرم به على قلبه الحكمة وحبس صاحبها
 الرذيلة

في صوم الطعام الزايل

في صوم حذر

الشيء **الاول** قطع الطمع **الثاني** ان يمتنع كل شيء وليس
بالله سبحانه كما يحب في صفاتهم حتى ما قال لهم عور الذين لم يلبسوا بالثياب
او عور وحدث هناك طير **الثالث** الهية بحيث لا تحرى
الراعية الدنيا ان يذكر بين يديه شيئا منها فربما تارت وبعثت
ارادته وتبعث شهوة فيخرج الى قسرة وادسها وجاهدتها وفي
ذلك شغل شاغل له ولقد كان رسول الله عليه والحين به فل
الى احد زوجاته فجد على بابها ستر وفيه القادر فيقول غيبه عنى فاني
اذا نظرت اليه ذكرت الدنيا وزخارفها **القطعة الثاني** في الاذ

فيها والاخبار في ذلك لكفى كثره فلنذكر كما يحفز **الاول** ما روي
ابو عبد الله بن ابي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن الوليد بن صبيح قال
سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا موضع للذي وضع الله فيه سر
ان اكرز على اس جبل لا يعرف الناس ولا يعرفون حتى ياتي الموت
الثاني روي ابن بكير عن فضيل بن يسار عن عبد الوهاب بن الحجاج الانصاري
قال قال ابو جعفر عليه السلام ما عبد الواحد ما يفكر او ما يفكر جدا اذا كان
على الحق ما قال له الناس ولما قالوا جفونك وما يفكره ولو كان على ركن

فيهم

يعبد به حتى يحس الموت روي فضيل بن يسار عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ما يعرف الموت من ان يكون منفردا عن الناس ولو على قلة جبل فاعاد ما قلت مر
الثاني عنه عن ابي جعفر عليه السلام ما يعرف من الموت ان يكون على قلة جبل
من سائر الارض حتى يحس الموت **الرابع** روي ابن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام
عن موسى بن عبد الله بن ابي يعفور قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان
من كان على هذا الامر ان لا يكون له ما يتنقل به الا شجرة ولا باكل الا فروع

القصص روي ابن عباس عن النبي صلى الله عليه واله انه قال الا خبركم بحكمة النائم
قالوا بلى يا رسول الله صلى الله عليه واله روي عن علي بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام
او قيل الا خبركم بالذي يليه قالوا بلى يا رسول الله صلى الله عليه واله روي عن ابي عبد الله عليه السلام
روى في الزكاة ويعزل شرور الناس الا خبركم بالشر الناس منزلة قالوا
بلى يا رسول الله صلى الله عليه واله روي عن ابي عبد الله عليه السلام **السادس** الحسن بن محبوب

عن عبد الله بن عثمان عن ابي عبد الله عليه السلام قال طوبى لعبد عرف الناس بها جهنم
بيده ولم يصاحبهم بقلبه فغفروا في الظلم وعرفهم في الباطن **السادس** ابو عبد الله

عن محمد بن سنان عن اسمعيل بن جابر عن يحيى بن جرير عن محمد بن
 ابي الدائم يلى قاتل ابو عبد الله لم لا عليك لا يعرف الناس
 بعد محمد ان لم يستعملين درسه متخفين فاذا سالت حتى
 استعملين فاسالته حتى المتخفين **الثامن** ابو عبد الله عن بكر بن
 محمد الازدي عن ابي عبد الله م قال له تبارك وتعالى ان من اعبد
 اولياي عبد المؤمن اذا حفظ صلوة حسن عبادة ربه وعبد الله
 في سره وكان غافضا في الناس فلم يشرب اليه بالاصبع وكان رزقه
 كفا فافتر عليه فقلت في نفسي فقلت وراية وقتت بواكيه **الثاني** ابو
 عن الفريز بن سويه عن عاصم بن حميد عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر
 رسول الله م قال له تبارك وتعالى ان من اعطى اولياي عهدا فحقيق
 ذو حفظ صلوة حسن عبادة ربه في الغيب وكان غافضا في
 عبد ربه كفا فافتر عليه ما ت فقلت تراة وقتت بواكيه **الثالث**
 روى عنه عن عبد الله بن عمر بن مينا حول رسول الله م انه ذكر
 اذ ذكرته هذه الفتنة فانه اذ اريت الناس حجت عموهم وخفت
 اماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين اصابعهم فقلت اية فقلت كفا
 فقلت

عنه ذاك جعله الله ذاك قال الزم بنك امك فداك **عنه**
 وذر ما نكر عليك باعضاة فلك وذر عنك امر العالم **الحادي عشر**
 عن النبي م جالس الى منزلة رجل يمين بالله ورسوله ويعلم الصلوة
 ويؤتي الزكاة ويعتزل الله ويخط دينه ويعتزل الناس **الثاني عشر** ارب
 ابو يوسف يعقوب بن يزيد عن جعفر بن الزبير عن ابي عبد الله م قال
 ان مما يحج الله تبارك وتعالى به على عبده يوم القيمة ان يقول المفلح
 ذاك **الثاني عشر** روى عن الصادق م انه قال طوبى من عصى الله
 له مطوعة يا خضر كمن ذنبا ولا تكن راسا **الرابع عشر** عن ابي الحسن
 في كلام له من حجة يا معلى ان يكون عبدا في السر كما يكون في العلانية
 عنه م انه قال له معروف الكرخي اوصني يا بن رسول الله م قال
 اقل ما نكرت في ديني قال انكرت منكرت منكرت في ديني قال صلبك
 عن النبي م كفى بالرجل ان يشا ربه بالا صابغ في دين او دنيا **الطلب**
الثاني في فوائد دهر امور **قوله** انها في حقايق الايمان روى
 النبي م انه قال لا يستكمل حقيقة الايمان حتى يكون ان لا يعرف صاحب اليه
 فان يعرف وصي يكون له اني صاحب اليه فذكره **الثاني** اهله

عنه ذاك جعله الله ذاك قال الزم بنك امك فداك
 وذر ما نكر عليك باعضاة فلك وذر عنك امر العالم
 عن النبي م جالس الى منزلة رجل يمين بالله ورسوله
 ويؤتي الزكاة ويعتزل الله ويخط دينه ويعتزل الناس
 ابو يوسف يعقوب بن يزيد عن جعفر بن الزبير عن ابي عبد الله م
 ان مما يحج الله تبارك وتعالى به على عبده يوم القيمة ان يقول المفلح
 ذاك
 روى عن الصادق م انه قال طوبى من عصى الله
 له مطوعة يا خضر كمن ذنبا ولا تكن راسا
 في كلام له من حجة يا معلى ان يكون عبدا في السر كما يكون في العلانية
 عنه م انه قال له معروف الكرخي اوصني يا بن رسول الله م قال
 اقل ما نكرت في ديني قال انكرت منكرت منكرت في ديني قال صلبك
 عن النبي م كفى بالرجل ان يشا ربه بالا صابغ في دين او دنيا
 الثاني في فوائد دهر امور
 انها في حقايق الايمان روى
 النبي م انه قال لا يستكمل حقيقة الايمان حتى يكون ان لا يعرف صاحب اليه
 فان يعرف وصي يكون له اني صاحب اليه فذكره

خال يا فخر من هو من الوحدة وها نحن نعلم من الوحدة
 الوحدانية وانه نفس علي بن النعمان بن زيد بن خليفه بن علي بن محمد بن
 الفراعنه ان يكون على قلة جليل من الله جل ابراهيم الناصر ان
 من بعد الناصر كان زاب على الناس من علمه كان نوابه على ان
 كل رايه شرك **الثالث** السادة من الخلق حفظ الدين بالدينهم
 وروى عن ابن مسعود بن عبد الله بن علي بن الناصر ان
 له ربي ربي الاخر يوفى شأني الى شأني وفجر الى فجر كالتغلب
 بشي لم قالوا حتى ذلك الزمان لم اذ لم تنزل المعية الله بعينه
 فعند ذلك جعلت العزوة قالوا يا رسول الله امرنا بالثواب قال
 بلى ولكن اذا كان ذلك الزمان فهاك الرجل على يد ربي
 فان لم يكن له ابول فعلى يدي زوجته وولدا فان لم يكن له زوجة
 ولولاه فعلى يدي حرا به وجيرانه قالوا وكيف ذاك يا رسول الله
 ما يعبرونه بضيقة المعيشة والكفوف لا يطيق حتى يورثونه
 موارد الملك **الرابع** انها تقرر العزوة ستة الف مرة
 تحت الحافات مراد من القرني برامق ابراهيم الخليل

من الدنيا ولزمت الوحدة فقال يا فتى لو ذقت حلاوة الوحدة لا
 بها عن نفسك يا فتى الوحدة راس العباد ما سها الفكرة تفت
 رايه ما قل ما كيد العبدية الوحدة قد راها من اراء الناس وسلا
 من سرهم ومن نفهم جرب الناس منذ عيسى بن مريم فادع الى اخاتير
 الى عورة ولا امنه اذا غبت فالاستقال بهذا لا وحق كثير **الخامس**
 السادة من الخلق والوقوع فيهم والحد في تعانهم ولهذا قيل ان كان
 النفقة في الجماعة فان السادة في العزلة قد رايت صومعة الانسار
 فقال من مشي على وجه الارض عثر وقل رايت في رمل الصين باراهب
 قال لب برامق الرايب في رمل في ساءة وحده على فناء وصبر على
 بلاء فلا يزال فارا الى رب يستغفر الذنوب وانما انما كلب عقر حيت نفس
 في هذه الصومعة لئلا يعقر الناس **السادس** انها اقرب الى الاله وولي
 قوة العقل من الصارق عم خفيت السادة حتى قد خفي فظها فان لم يكن في
 فيونك ان يكون في المحور فان طلبت في المحور فلم توجد فيونك ان يكون في
 الصمت فان طبت في الصمت فلم توجد فيونك ان يكون في المحور فان طبت
 في المحور فلم توجد فيونك ان يكون في كلام لسان الصالح والسعيد في وجهه
 خلقا يستغفرونها في كف الغم في سفيا في شور وعظمهم العبدية

السادس

مجموعه فيها رسالة تفرقة المؤمنين في اثبات اصول المصنفين بزعم صاحب الرسالة

٩

شوروا واما الله عز وجل على كل امرئ السوء فقال اولئك الذين اتوا من قبلهم فقلبتهم
ومن اشقي استحقون تلك التي اصبحت في نفسي ووالله اني قد علمت في سورة التوبة
فانا حزين عليها ثم اسئل الله فقل الله راكبا لان من ذكرت يوما معي من الصالحين
لم يحزن فيه علي فكلما بعد الزاد وبعد الهارة وعقبة لا يورث ولا يورث ولا يورث ولا يورث
ثم لا ادر ان من يهبطها الا الحرة ام لا انك رثمت لئلا يكون يا ابا القحط السادة غيره
باب هدية ريسان زدك رثمت امر المؤمنين في كلام طويل في الدنيا اما الدنيا
ثمة ايام يوم يعطى باقية فليعلم ما يدور يوم انت في محلي فليعلم ان شاء الله تعالى
حي اهل وملك واحد في واما من فيكم مؤدب انا اليوم فليعلم في مودع واما
عند اخاف بديك في الايام فان يكن من يستكبر فيك فقد اوقع في يدك ملكه
لكن لو يدرك انك تبتدو فقد كان طوبى الغيبة فيك لو سرج الله فيك فليعلم
منه وحسن وولعه فيك بالثقة في الله واما في الاخرة اربا لا تروى ولا تروى
اليوم ام عند كل يوم همه وعند احد فيك انك اذ اعلنت في اليوم ام عند
زرت في حزن فيك وقلبت ان تجتمع في يومك يا كليلك ايا ما ضعف الحزن وازاد
اشغل وانه القدر ضعف الحمد لا تروى لو اعلنت فيك في الامانة وكذا الحمد لا تروى
فيك اليوم فقد مر كثر وجهي توفيت به في الحمد وزدت به في الحمد الحزن او لا تروى
الديانة في ساعتين ساعة مصف ساعة بوقت وساعة انت فيها اما المصيبة والها
قلت تجد لرضاها لذة ولا تشد لها الما نزل لها المصيبة وها انت فيها

بالحال

وتابع سروركم وزاد عيشنا فقال اسأله يا رسول الله ما ينقطع به ذاك الطوفان
فأمر الله بالهم والظلمة فلهما وجوه وكف الغنى عن الشهوات وترك اتباع الهوى
وحشا الدنيا يا رسول الله عليك السلام فانه خلة الى الله ورسول الله عليه السلام في
فم صام ترك الطعام والشراب لله رب العالمين واذا اراد على ماواه واتباع اخرته
بديناه فانك تطوعت ان ياتيك الموت وانت جابح وكذا كان فاضل فانك قال
له انك في المنازل وتخلع الابواب وتكلم في الناس عليك السلام
فانه لو لم يكن له من غير وجهه اذ كان ساجدا ومن عبيدكم في مكة الا انك في
له بها حنة ورحمة بها سيرة ورفق بها رقة وافضل الله به وجهه يا رسول الله
به طمأنينة يا رسول الله عليك السلام فانها افضل اعمال الصالحين لان الله في الدين و
عموده وذروة سنامه واحذر يا رسول الله ان يكون الاله ان وجها
الافران وانزلوا اللهم واذ ابو السجود والظلمة والكبر والوقوع في الجور والارواح
والسلام في عيشة منهم لا يصار شوقا الى الله والتمسوا فان ارادوا انظر اليهم
يا رسول الله عليك السلام يا رسول الله بهم يدفع الله الزلازل والفتن ثم يلى رسول الله
في عدا بجاوه وشبهه في زفره ثم يلى في يوم ان يكونوا في كل يوم وظنوا ان
لا مفر من الموت من الساعات ثم انه رفع ربه نفس القعدة ثم قال اوه اوه ثوب الساعة
الاله ما ذابقي منهم في اطاعه كيف يطرون ويفرون ويكذبون من اجل
انهم اطاعوا الله فانزلهم بطاعة الله ولا تاتونهم في ساعة في بعض الناس في انقضاء
الله ويحبون من عيشه فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله والى يومئذ على السلام

السهم الربيعي

صعد

واين السلام يومئذ يا رسول الله المسلم يومئذ كالغريب الشريد ذاك الزمان في
في الاسلام وراى فقال اللهم اسمع وبيدك في النوان فلهما الا انك فقال عمر
يا رسول الله فيم انما يكذبون في اطاعه به ويطردونهم فقال يا عمر فيم انما يكذبون في اطاعه
وركنوا الى الدنيا ورفضوا الاخرة واكلوا الطيبات ونسوا الشيبات المرساة
وحذوهم انما فارس والروم فتم نعتهم ونعتهم في طيب الطعام ولذية الشراب وكنى
الربيع وشبهه النبيان ومن عرف الموت ومنه المحالين يتبرجوا في العبد منهم كالقبر
المرءة لزوجها ويتبرج الحرة النساء باطلي والخلد المرساة زهم يومئذ في الملوك
يجابرة يتبارون بالجاه واللباس والادب والهم عليهم العيا شجبت الاله في الشهاد
منجية اصليهم في القيامة قد لخصت بطونهم لظهورهم في طلال الصيام قد اذلوها
انفسهم ودجوا في بالطقس طلبة لرفق الله ورحمة الا في نذابه ورحمة فيهم انهم
فانما انهم من تكلم في اوله بعدد قبل هكت فانت حزينه سلطان وركب
الفضائل يتناولون في البر على غير ما يريد ويتولون من قهرهم في حبه الله في ارفع
لصاره والطيبات من الرزق وعلم يا رسول الله ان اكثر الناس عندهم منزلة
يوم القيمة واقلهم ثوابا و اكثرهم تابا في طاعة الله في نذابه ورحمة فيهم انهم
في اكثر منها جوع وعطش اذ لا يراى الا لقيتا والاحياء انهم في الموت في اذن
غابوا في النقص ويا رسول الله انك تعرف في قاع الارض وتكلى اذ انقذت في حمارها
فانخذهم لتفكر في اذ ذكروا في تلك النجاة فيهم في لازل الدنيا واليه اليوم القيمة ويا رسول الله

٣ زينة

ان تدعاهم فيه وتذر ما هم عليه فتزل قدمك وتكون في النار
واحد رياسة ان تكمن من الذين قالوا سمعنا منهم لم نسمع
الى بعض هذه الوجوه ولحسنها كرهت ان احذف منها شيئا وارسول
صم كلامه في مثل هذه الصفة اوليا وسمي حجة اياه منها في الكتاب
المذكور وروى الى النبي م انه قال ان تدرون ما غي في اي شيء تغفرون
اشيئا شاة قد اصابه لاي رسول هم ما على هذه من شيء اخرنا بعد
وتفكر وتوكل على النبي م اجبركم في م ثم نفس الصدق وقال
هاه سونا الى اخواني من عدي فقال الودع بارسلهم اولي
مك لا اتم احيا و اخواني يحبون من عدي شانهن شان الانبياء قوم
يعفون من الاباء والامهات والافخوة والافوات ومن الوايات كل
استعاء وفات هم يتركون المال له ويدلون انهم بالتواضع لا يترجون
في الهدايا ونفول الدنيا يجمعون في بيت في بيت له كانهم غنا
ترسم محرومين من طرف النار وجبحة في يعلم تدفع عنده ليس بهم قرابة
ولا مال يعطون بها بعضهم بعض اشفق من الابن على الوالد والوالد
على الولد ومن الاف في الاف هاه سونا اليهم يعفون بعضهم من كبر
الدنيا وفيها لجماعة انهم عن الاباء وروح الامية لم يات بها فاعلم

يا ابا ذر

فاعلم يا ابا ذر ان للواحد من اوسيعين مريا يا ابا ذر ان الواحد منهم اكرم
من كل شيء خلق الله في وجه الارض يا ابا ذر قولهم الله اعلمهم له لوفهم احداهم
له فضل شاة الف سنة صام لها كما وقام لها وان شئت حتى ازيدك يا ابا ذر
قلت نعم يا رسول الله زنا قد صم لوان احدا منهم مسمو كان اذا مات منهم
مات في السماء الدنيا ففضل على ان شئت ازيدك فقلت نعم يا رسول الله م
زوني قال يا ابا ذر لوان احدهم توذيه قتله في شاة فلعنه الله ابا ربي ع
واربعين عرس واربعين غزوة وعتق اربعين نسمة من ولد اسمعيل وفضل واحد منهم
اشي عشر الف سنة فقلت سبحان الله قالوا قل قوله سبحان الله ما روي
والطفه واكرمه على خلقه فقال النبي م اتجرون في قوله واشي عشر الف سنة
ابو ذر نعم يا رسول الله م زنا فقلت النبي م يا ابا ذر لوان احدا منهم مسمو
من شوات الدنيا فيصير لا يطلبها كان له الاجرة الكس لا يذكر اهل بيته
ويقتض كس له بكل نفس الف الف حسنة وعتق عن الف الف حسنة سنة
ورفع له الف الف درجة ولني شئت حتى ازيدك يا ابا ذر قلت جيلي
رسول الله م زوني قال لوان احدا منهم يصير مع محابة لا يطعمهم ولا يفرق مثل
جوعهم ولا يشرعهم كان له من الاجر كما جبري في غزاة مع غزاة تروك
شئت حتى ازيدك قلت نعم يا رسول الله م زنا قال لوان احدا منهم يضع حسنة
على الارض ثم يقول اه فكل ملك السماء سبع رعتهم عليه قال الله تعالى

ما لكم بكون فقولوا يا الهنا وسيدنا ومولانا وكهنا نبي ووليك على الارض فقول
 في احداهم فقولوا يا الهنا وكهنا وسيدنا ومولانا وكهنا نبي ووليك على الارض فقول
 يطلب الاله فقولوا يا الهنا وسيدنا ومولانا وكهنا نبي ووليك على الارض فقول
 بعد ان تقولوا ان قولنا فقولوا يا الهنا وكهنا وسيدنا ومولانا وكهنا نبي ووليك على الارض فقول
 ولو دعاهم وليس شفع في خلق شفع في اكثر من سبعين الفا وتعبه ووليس
 في جنس ما تمسك به فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم ياتوا بالمال للساو
 والكل للثابت في الاله لا بعد سيرة ولا خوف عليهم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا اباذر لو ان اعدائهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم ياتوا بالمال للساو
 ثمان واثلاثين حتى ازيه كما يا اباذر لو ان اعدائهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم ياتوا بالمال للساو
 يعيدهم جبال الدنيا اربابا ونظروا لاداءهم اهل الى من فظروا لايت لهم حرام ولو
 ان اعدائهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم ياتوا بالمال للساو
 في حرمهم ومن فخرهم ثم انهم من الفروع لا كبروا فخلد الجحيم وان شئت
 حتى ازيه كما يا اباذر فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم ياتوا بالمال للساو
 الذين على القوم من عندهم حتى ينظروا اليهم ويرفعهم ويقولوا انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم ياتوا بالمال للساو
 على انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 عباد ورفعتهم جميعا ونزلهم من السماء وسماهم وولواهم في الارض فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 مرات يا اباذر انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 عليهم ولا تخذ لهم ولا فخر عليهم يوم القيمة الا ان اولياهم لا خوف عليهم ولا يحزنون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من فخرهم وولواهم في الارض فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو

ظ
عليه

جبرائيل
عليه السلام

ع
فان الله

والنعم

والنعم قالوا يا اباذر انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 فكانه يكونون ذكر اولئك الذين انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 مشبه من الناس بركة لولا الاعمال التي كتب عليهم لم تواروا ارجعهم في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 خوفنا في العذاب لشوقنا الى الثواب ولانهم احبوا الدنيا الى الآخرة
 الاخفاء والذين اذا قالوا لم يفتقدوا واذا انشدوا لم يعرفوا اولئك هم
 الهدى وصلاح العلم وتمامهم ان المولى قدوة الناس على كثر من يرونه ثم
 فاعلموا كنهه والقيام به في العدة فكلما رددتهم في اولها رددتهم
 الذين اذا رادوا وكرهوا وحسنهم قاتلهم الله ثم اذا علموا انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 عند الاستغفار في نعتهم ثم في مسكنهم ومن حاجات فاذا كان عليه
 كذا الكفار ان يهدى خلقهم في ان يهدى اولئك اولئك اهل حق اولئك
 الا ابطال حق اولئك الذين اذا اردت ان اهلك الارض غفوة زوتها عنهم
 من اعداء اولئك الا بطلان وخلقهم كنهنا هذه انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم من فخرهم وولواهم في الارض فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 في الدنيا واوحى اليهم انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 كبروا من ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 يسكن من فخرهم وولواهم في الارض فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 سقطوا من غفلة وولواهم في الارض فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 عجزا شظا وولواهم في الارض فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 يقولون انهم لم يأتوا في ايامهم فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو
 عليها وولواهم في الارض فقلتم وعز وجله لاننا ارجعهم لولا انهم لم يأتوا بالمال للساو

الاسماء

في جهنم فتقول يا رب اتبع وشيئا من قول الله عز وجل الخوايا اتبعوا ما فيها
 بعضه بلغني ان رجلا خرج برده فاداه اخوه غلاما فاداه اخوه غلاما فاداه اخوه غلاما
 والى بواذا الامر بها احد الاوجه فاذا امرت كانت هي شيئا راياها
 واداهي قلت كانت اقم شيئا راياها في حوزا شطرا عشا ورزقا واداهي
 قلت اخذت منكم فالت لا والله لا لعلكم من حتى بعض البرهم قال قلت
 فانت قلت ان الدنيا وردي ان عبيدكم كوشف بالدينهم الى ضرورة حوز
 ساو عليها من كل رنية فقالوا لهم نزلت من لا احصيهم قال فكم ما نوا
 عنكم او طلعوا فالت بكم قلت ما عسى لو سالا زواجد الباقين
 كيف لا يعتبرون ما زواجد الباقين كذا اللههم واحد واحد لا يكونون
 نكح على حد **خاتمة** يا طالب الدنيا بفرج جهنم ولست من اذا رأت
 فقال وروى ان عيسى عليه السلام خطب الرعد والبرق وما جعل قطيبا
 لما اريد ففعل في جهنم فاعية فاما فاذا فيها امرأة فاجدها نارا ابر
 لمف في جهنم فاما فاذا فيها فوضع يده عليه فقال الرجل للكن
 ما ودم الخجل ما ودم الخجل ما ودم الخجل ما ودم الخجل ما ودم الخجل ما
 القيد بانه حوزا خلقها بيد و لا طعن في حوزا خلقها بيد و لا طعن في حوزا
 منها لم الدنيا ولا من خا رايها وراين الزمان في الدنيا فلو ان الله
 الراب عيسى بن مريم وقال عيسى عليه السلام ان كفو موت وركها وما لها
 وتفر وشقها وتخذله ويد المغفر من كفا رتم ما كرم من وما رتم
 بحبون وحبا لهم ما رعدون وتبلى كانت الدنيا بهر الخطايا كفو خلق

في جهنم فتقول يا رب اتبع وشيئا من قول الله عز وجل الخوايا اتبعوا ما فيها

غدا عذبه فقول يا رب اتبع وشيئا من قول الله عز وجل الخوايا اتبعوا ما فيها
 فخرج منها مكره فاداهم بطلت الدار من الاعاقل ففوت الدار من ياموس
 في مرضه فظالم حتى اخذ للظلم منه وعنى النعم الدنيا مرقوشة في الساء والارض منه
 خلق به الدنيا لا ينظر اليها وتكرار مع اعمت يا ربنا جعلنا لا فضل اولئك في اليوم
 فيقول يا لاشي الى لم ارشدكم في الدنيا ارضاك لهم اليوم وما هم بيمين قوام
 يوم القيمة واعلم ان كل نامة في يومهم الى النار قالوا يا ربنا لا يصح ان يكون
 في كل يوم مصلين قال نعم كانوا يقولون ويعلمون وباعدون وبما في الليل فاذا
 عرف لهم شيئا من الدنيا وشوا عليه وتوفي رسول الله ص وما وضع لينة على نبتة ولا
 قعبه على قعبه وراى بعض اصحابه يني بيتا من حق فقال ما ادر الامر الا بخبر من
 هذا الامر ذاك والى هذا الكشاف عيسى عليه السلام حيث قال الدنيا قطرة فاعبروا ولا
 تفرحوا به وروى قال واخبر قال فحيى الدنيا معجزة الاخوة فالحمد لله المثل الاول
 في القصة والحمد لله المثل الثاني في جهنم ساذة محذرة من الناس من قطع نصف
 القنطرة ومنهم من قطع ثلثها ومنهم من لم يبق له الا خطوة واحدة وروى قال
 عنها وكيف كان فلا بد من العبور وليكن هذا اقونا فقلعة في هذه الادواق و
 نسل الله بها ينفعنا بها الدنيا ويجعلنا من اهل الرصف باذكرنا ان
 حق مدعو والى مرجعهم والذين ينزل على عبده ابابتيات ليجعلكم
 من الظلمات الى النور وان الله يكرم من يرضى به على اكرم من
 وشراف الاولين والاخرين محمد وآله الطيبين
 الطاهرين وسلم تسليما كثيرا





و آنچه شده بر عکس راجد در اصل راجد از من معلوم می باشد و معلوم می باشد که هر چه شده و او
بهره های تقو و نه و عشره و دیگر اوقات و تفریحات و غنا و ثروت و آفرینش و او را و صف و او را
در همه از جانب غایت تا به حدی رفته و آن بر او است و او به او

124

اذل لا يلج هواها وحمل الاصغر والكبار

اقول وانا الصديق محمد صادق بن بابويه الطوسي

فما كان عليه السلام رتوله في الرصد المسمى

ورعاك عليها ونشدت في غير هذه الخطرات التي قد مضت

ابت نفسی الزکوة کل عی

قد انزل الله بنو جرهم ان يسكنوا في هذه البقعة من هذه البقعة

وَفِي ظُلَامٍ لَمْ يَسْجُدَ لِكُلِّ شَيْءٍ سَاجِدًا ۖ وَهُوَ رَافِعٌ ۖ يُدْفِنُ بِحَمْلَتِهِ الْكَافِرِينَ ۖ يُرْسِلُ فِي كُلِّ لَيْلٍ مَنَاجِدَ الْبَنَاتِ يُرْسِلُ فِيهَا مَنْ يَمُوتُ ۚ وَهُوَ يُعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ۚ هُوَ ذَا الَّذِي يُنَادِي السَّاعِدِينَ ۚ وَهُوَ الْغَلِيظُ الْمُجِيرُ ۚ يُدْخِلُ فِي الْإِيمَانِ أَتَمَّ النَّاسِ ۚ هُوَ الَّذِي يُدْخِلُ فِي الْإِيمَانِ أَتَمَّ النَّاسِ ۚ هُوَ الَّذِي يُدْخِلُ فِي الْإِيمَانِ أَتَمَّ النَّاسِ ۚ

نقدم يا قاضي المحترم الى قلوبكم بعد زلزاله العظمى والدمار

بعد تحلی في اللفظ الزائد فيه شرا كل زمانه العهد
في اللفظ الزائد فيه شرا كل زمانه العهد

نان علی استیزه ۲۰ نان به ابه دوی تیر و دوی تیر

از سینه البرز دام علوم البرز نام
محمد نایب خراسانی ایلی حنفی فی حقیقه دام البرز علی بن اسماعیل

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما وهدى
للمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله

تعالوا الصغار ليت ينفذوا اليكم وامارة فالذي اوله

التمه والماضي رعون فاما كما است علمين متعبد واما كذا

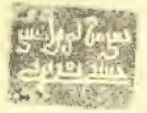
و بعد بهر و کدالین فاضل ام ابیها

منه كلامه في احوالهم وادبهم وفضائلهم ونبذهم
والغرض من هذا الكتاب هو بيان احوالهم وادبهم وفضائلهم ونبذهم

في بيان احوال سيدنا ابو الحسن علي بن ابي طالب

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor creases and discoloration, particularly along the right edge where it appears to be bound. There is no text or other markings on the page.

[illegible]



من افادات مولانا الفاضل شمس الدين محمد الخفزي
 علم ان للعالمين اربعة سفار **السفر الاول** انما هو من خلق الخلق الى الخلق فان
 لما تأمل في خلق هذه منصفه الامكان الموجب للاحتياج الى الفهم والمكن
 الفهم لم يكن فيها شئ من الامور بذاته بل جميع المكنات الصفة شرع في الوجود
 لها في الغيب فمما في الاضافه منها يفيضها الوجود ويحتويها في وجود
 فالتام في المكنات تستند منها الى الواجبات واما الانتقال هو السفر
 الذي منه الامكان ومنها هو الواجب بالذات الذي هو الحق في حقيقته
 برهين الرابع هو السفر فيخلق منصفه قهراد طولا كجانب المليون
 فيها سرعة ولبطو **السفر الثاني** هو الفهم الحق لا الحق وهو الانتقال في صفة
 الراجح الذي الى الالبته صفة الكمال في العلم والحيث والقدرة والارادة وجميع
 والبصر والكلم **السفر الثالث** هو السفر من الحق لا الحق وهو الانتقال في الصفة
 الرحمانية الى الجارية من عالم الوجود الى عالم الغيب من العقول المنزلة
 منها الى النور ثم الى الانوار ثم الى النور ثم برقي الى الجوار ثم الى النور
 ثم الى الجوار ثم الى النور ثم الى النور ثم الى النور ثم الى النور ثم الى النور
 هو السفر من الحق لا الحق وهو عبارة عن المكنات الخاصة بالوجود والصفات
 والصفات الكالانية داخل الوجود وتكون الوجه الحقيقي حينئذ كالمعجم

السفر الرابع

جميع الموجودات متحد في الذات وان ذاتها ليس الا الوجود الحق تعالى لم يزل
 المحقق بالحيثيات الاغبار الالهية في حق هذه الالهة لان الموجودات الالهية
 هذه التي هي الالهة المطلق تلك ذاتها في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 العينية باقيا باقية في الحقيقة في الوجود الالهية

انما هو
 بالحق والاعمال
 في حق الله تعالى
 علم وحقيقة التوحيده
 لانه في الكبرياء والجلال
 المال الزايد في التوحيده في الالهية لا كذب
 وبه تدل الصدوق وتبين ان الله تعالى في الحقيقة
 وان لا يملك في حقها في الحقيقة في الالهية
 والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب
 والاعمال في حق الله تعالى
 من التوحيده في الالهية لا كذب
 والله اعلم بالصواب

واقا به يتطهرون انما يتطهرون في حق الله تعالى في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 والله تعالى في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 ربه في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 الفرائض في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 ساعده في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 يعلم ان سبوت كماله في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 انما في طهره في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 وربه في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 سورة ورعية في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 لانهم في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 بالحق في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 العظيمة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 منهم وحب في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 عليهم في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 من اولاده في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة
 على رسول الله في الوجود الحق تعالى في الحقيقة في الوجود الحق تعالى في الحقيقة

حمز مولا الفائم صلوات الله عليه بسم الله الرحمن الرحيم
 يا مالك الرقاب هانم الاحزاب يا مفتح الابواب يا مسبب
 الاسباب سببنا سببا لا نستطيع له طلبا نحن لا اله الا الله
محمد رسول الله صلوات الله عليه وعلى اله اجمعين سيدنا طاهر
 در طبع اسأل رايت كه كه از بار و دين امير المؤمنين عليه السلام در جواب
 ان دعا را در وقت خرابه بن خوان اللهم اني استك يا من لطفه
 خفي و ايايديه باسطة لا تنقض استك بلطفك الخفي
 الذي ما لطفك به لعبد الا كفي الا ان تريني مولاي
 في المعاصي للفقير فقد عني عبد الامير له و رتقا الدين ركن منها شاء
 و توبه بعد ما اتى الله ثم يقول يا الله يا الله و در صفا تنق منها من شاء
 و تنس منها من شاء و در صفا تنق منها من شاء و تنس منها من شاء
 نعم الله و به و لو كان عليه ملا الا في هذا و لو ان الله انقذ الدين عن
 غدة و غنر اعني توكلت على الله و لو ان الله انقذ الدين عن غدة و غنر

في المصباح للكفحي

ومن ذلك تهليل القرآن مروي عن النبي ص وهو يذكر في ضمن هذه الآيات
 أو الهك الم واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ب الله لا اله الا هو الحي القيوم
 الآية ج الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما
 بين يديه وانزل التوراة والانجيل من قبل هدي للناس وانزل الفرقان
 وهو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم ه شهد
 الله ان لا اله الا هو الملك الوادع العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم
 ان الدين عند الله الاسلام و الله لا اله الا هو يحكمكم ليوم القيمة لا ريب
 ومن اصدق من الله حديثا ز ذا الهم الله بكم لا اله الا هو خالق كل شيء
 فاعبدوه وهو كل شيء كيد ج اتبع ما اوحى اليك ربك لا اله الا هو
 واعرض عن المشركين ط قل يا ايها الناس اني رسول الله انكم جميعا الذي
 لدملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي
 الا قمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون ي وما امرنا
 الا لعبده والها واحد لا اله الا هو سبحانه عما يشركون يا فان تولوا
 فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ي وما امرنا
 ببني اسرائيل الا ان يعبدوا ربهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا ادركهم
 قال امست امة الا الذي امتت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين ج

فان لم يستجيب لكم فاعلم انما انزل علم الله وان لا اله الا هو قل انتم مسلمون يذكركم الله
ارسلك في امة قد خلت من قبلها اعم تسئل عليهم الذي اوحينا اليك وهم يكفرون
بارحمن قل هو ربى لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب به يتوكل الملك البارح
وان امره على كل شيء قدير ان ائذروا الله لا اله الا انا فاتقون ليقولوا بعد بالعدل
فانه يعلم السر واخفى الله لا اله الا هو له الاسماء احسن يتر وانا اخترتك فاستمع
لما رضى انتى انا الله لا اله الا انا فاعبدني واتع اهل بيته لذكرى حج انا العلم الله
الذي لا اله الا هو ومع كل شئ عظيم و ما ارسلك قبلك رسول الا نرى
البيان لا اله الا هو انا فاعبدون كذا ورد الفون اذ ذهب مضاهيا الالهي
كما قال تعالى لا اله الا هو رب العرش الكريم كبر هو الله لا اله الا هو له ملك الجود
والاحياء وله الحكم واليه ترجعون كج ولا تدع مع الله الها اخر لا اله الا هو كل
شاهك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون كذا يا ايها الناس اذكروا نعمة الله
عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فاقولوا لا اله الا هو
فانكم تكونون
كذلك انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا هو الله يستكبرون كوخلفكم من نفس واحدة
ثم جعل منها زوجا الثانية كذا عاقل الذئب وقابل القوب شديد العقاب في الطول
لا اله الا هو اليه المصير كذا كذا الله ربكم خالق كل شئ لا اله الا هو فاقولوا لا اله الا هو
هو احمى لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين احسن حسنا الى العالمين لا اله الا هو
الامين فاعلم ان لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله اعلم

متعلقكم ومثلكم لا هو الله ^{الذي} لا اله الا هو عالم الغيب الشهادة هو الرحمن الرحيم لا اله الا هو الله
 الذي لا اله الا هو سورة الحج الله لا اله الا هو وعلى الله طين كل المؤمنين كدرب
 المشرق والمغرب لا اله الا هو صلى الله عليه طين كل المؤمنين كدرب فاقبلوه وكليتم
 اقرء كل ادعوا الله او الرحمن السورة ومن ذلك دعاء سبع ما جاء به مروي
 عن الحاكم عديله السلام انه اطعك في حب الاشياء اليك وهو توحيد ومحبك
 في الغفلة الاشياء اليك وهو الكفر فاغفر لي يا بيا يامن في المغفر آمنت ما فرحت
 منه اليك اللهم اغفر لي الكثير من معاصيكم واقبل مني اليسير من طاعتكم يا عديت دون
 العبد ويا رجاؤه والمغفرة ويا كهن السند ويا واحد يا واحد يا تبارك الله احد
 الله الله السورة استكبر من اصطفيتهم من خلقك ولم تجعل في خلقك مثله
 احد ان تصح على محمد واله تفعل ما استاء الله اليك بالوحدانية القبر
 والمجربة ^{الغنية} والحمدية السعادية والعلوية العليا بجميع ما احتجبت به عما عداكم وبالحكم التي حجبتم عنكم
 خلقك ولم يجرح منك الا اليك صلى الله واله وجل في من امر في جاد محمد خاوارق
 من حيث حجب من حيث لا يحب انك تروق مني ثوابه حاسب ثم خلقك
 تقف انتم من

هو الله مستدرك الشيخ ابراهيم القمي في مصنفه في روضة العارفين لا في روضة الكرام
انه يجب ان يدعى كل يوم من هذه الاربعة الدعاء في اول يومه وفي روضته ودعائه
اللهم منك اطلب حاجتي ومن طلب حاجته الى احد من الناس فاني لا اطلب حاجتي
الا منك هديك لاشريكك اسئلك بفضلك وفضلتك ان تصلي على
محمد واهله سنة وان تجعل لي في عملي هذا الى بيتك الحرام سبيلا خيرا وبركة
مستقبلة زكية خالصة لك تفرج بها عيني وترفع بها درجتي وترزقني
ان اغضض بصري وان احفظ ضربي وان اكف عن جميع محارمك
حتى لا يكون عندي شيء الا من طاعتك وحسنك والعمل بما احببت
والترك لما اكرهتهت ونيت عنك واجعل ذاك في يسر منك وعاف
واورعني شكرا نعمت بر علي واسئلك ان تجعل ذنابي صلا في
سبيلك تحت راية محمد صلى الله عليه واله مع ذلك صلوات الله
عليها واسئلك ان تغفر لي اعدائك واعدا ورسولا وان تكرمني
بهم وان من شئت من خلفك ولا تقني بكراية احد من اوليائك
اللهم اجعل لي مع الرسول سبيلا حسبي ما شاء الله وصلى الله على سيدنا
محمد ورسوله خاتم النبيين وآله الطاهرين

10.

11

انه كانه ملك من غير رتبة في العلم الطيب والعيش الصب وعاء لطيف
 له بقره بباء الداء ١٢٩ مرة ويحتم لقراءة هذا الدعاء مرة واحدة وبوسم الرحمن
 الرحيم الذي انت اللطيف الخبير لطف فسيرت كل عسير وانفتحت خيرات كل كسير
 في سيدي بتوفيق ابتداء فتم لطفك في اموري بعونك انتهاء من لطفك
 تكلفني دون اطاقرة وانعامك فوق الكفاية يا علما بالاعوام من غير مشقة
 لا دلائل لا تجعل بيني وبين لطفك حائلا الهي اربت حضرت وانفتحت فاجرت
 واعطيت قدرت وعلمت فاجعلت فانت لا لطفك الاشباح محضات
 وكما شفا الارواح بمحقق احديك سيدي ان لطفك بففضلك وان
 عصيتك فيجهل متى فسنتك متداصلة الي والحجة قائمة علي با من يعلم خاتمة
 الاعين وما تحفي الصدور انجز لي لطفك في جميع الامور اللهم اني اسئلك
 وارسل اليك واسم بك عليك فيما كنت دليلي عليك فكن شفيعي اليك ويسر
 هذا الاسم الشريف وما حوى من الاسماء المحزونة واللطائف الظاهرة
 المكنونة ان تسرع لي سر بان لطفك الخفي قبل نزول الحق يا لطيف

المجلد الثاني

والموقف هذا
عزير من عذارى في قصبة التي تنكح
بلا دحيين فانهم انفق السبل اليه
وصاروا اذوة غلبوا على قوام
في احوال الدول لما كثر ولا يجد عليه السلام
كل من كان اهلهما فانما
صروف السبله للبدن والعزاة
لحرفي كما اهلهما فانما
انفوزت في البيت

تم هذا الحديث في الجار طاعة كطاعة غيره في حب التمدد بعد الوضوء وقد
 جاز في هذا الباب قوس من الشئ وطاعة من الاطباء الى الله التمدد بعد الوضوء
 نقل عن ظاهر المرفوع عن الامامة ورواه في الشئ ثم خففوا فقال بعضهم انما
 التمدد في الله حتى يبرئهم من غيرهم عن بعض الجمع الكفاية وحديث بعضهم شاعرا للتشيع
 والديون الكرم وبعضهم حتى به التحفيف بالشمس ان روي عن بعض الظاهر
 في انه لما اشتد بين بعض العامة كاد حنيفه وجامعه منهم كانت غارة الوضوء
 وكانوا يعيدون لئلا يتركوا لا يحفون به بعض الدعاء الذي نقلوا المذنبين
 فقد انما في ذلك وكانوا يسمون باثوابهم والعلية كما روي عن مروان بن
 مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال تفضلوا للصلوة ثم مسح وجهي فقل
 ثم قال يا اسعجل افضل هكذا فاني هكذا اقول فليكن هذا الخبر على مقتضى
 لم يكن بقية اخبار عن العامة او انه كان لسان الجوار دعاء الاسلام
 عن ابي جعفر عليه السلام قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وهو على صحابه
 فقال جند التكلمون قبل رسول الله وما هذا التكلم قال التكلم في الوضوء من
 الاصابع والاشفاة من التكلم في الطعام فليس من التكلم على ملكي المؤمنين ان
 يرتاحوا في الطعام في فيه وهو قائم يصلي فلا يترك من ان الزواجر لو ات
 ما كان الحسن بن علي عليه السلام اذا رخصا فغفروا له وارادته فغفروا له فغفروا له
 فقال حق لمن وقف بين يدي في الدعاء ان لغفروا له في قدره مفاصله وروى
 نحوه الحديث عن من لا يحسن عليه السلام فغفروا له في فارة في العمل في
 الرضا عليه السلام في كمال الامانة

٥٢

٢٢

تحت قبة الطاعن فاستحق بالظن ان يكون من نور ما هو جليل
مكرمة في محله شيخ عبد الله جليله كنه سنان ادراك قطب داني في حوضه الانوار
نامنه در غنية الطالبين وادله واعداد اهل بيت عم راده يكونيد

قد طعن قوم على من صام هذا اليوم لعظم وما ورد من العظم ونحوها
انه لا يجوز صيامه لاجل قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما
ان تكون المصيبة المصيبة فيه عامة على جميع الناس لفقدته وانتم
تتخذونه يوم فرج وسرور تاملون فيه بالتوسعة على اعيال ونفقة
الكثيرة والصدقة على الفقراء والضعفاء والمساكين وليس هذا
من حق الحسين على جماعة المسلمين وهذا الغافل خاطئ وقد هبه
فيهم فانه لان ارجار لبطنية شهادة في اثبات الامام وادعائها
اجلها وارفعها عنه ليزيد بذلك رفته في درجاته وكرامته
مضافا الى كرامته ويبلغ منازل الكفلاء والارباب في الشهادة والشهادة
ولو جاز ان يتخذ يوم موته يوم مصيبة لكان يوم الاثنين او يوم الثلاثاء
اذ يقف اليه في ذلك اليوم كذا في بعض النسخ في يوم الاربعاء
اشام بن عوف عن ابيه عن عائشة قالت قال ابو بكر له اريد يوم توفي الي
م فيه قلت يوم الاثنين قال اني ارجو ان يموت فيه فانه في فقد
رسول الله م وفقدته في يوم الاثنين عظم من فقد غير ما وقد اتفق الناس

سورة
الاحزاب
سورة الاحزاب
لغة الله

والله عليه وبلا درك ابن عبد البر صاحب شهاب والبركه
 صاحب الحقيقة وفاضل عالم الدين فاضل ابو عبد الله اسير
 محمود صاحب الحقيقة وابن قتيبة واوراهم بر خلد الدين الشافعي صاحب
 كن الاكفاء وسير طي صاحبك على التوامع وطلا على منفي صاحب
 كنز العمال وشمس ولي به والد مخاطب عليه حله كلف الخ فزون
 ذكر الطبري في تاريخه قال اني خرجت للخطاب منزل على قفا واهد لاحرق
 علم او تخرج من البيعة وذكر الواقدي ان عمر جاء الى علي عصابة
 فيهم اسيد بن الحصين وكتب من لم فقال اخرجوا او تخرجتمنا علمكم
 وتعلم من خباية غزوه قال زيد بن اسلم كنت ممن عمل الجهم مع
 عمر الى باب فاطمة حين منع علي عهدها من البيعة ان
 يبايعوا فقال عمر لفاطمة اخرجي من البيت والا احرقه ومنه
 قال وفي البيت على فاطمة والحسين والحسين وجماعة من اصحاب النبي
 فقال فاطمة عم تحرق علي ولدي قال اي واهد او تخرجي من ليلى
 يعني وقال ابن عبد ربه وهو اعيان اسنة فاما علي وعباس
 فتعد ان بيت فاطمة حتى حبس اليها البركه عن الخطاب لخرجها من بيت
 فاطمة وقال له ان اياها فاطمة ما قبل يقبض منار علي ان
 يفرم عليها النار فلقية فاطمة من قال تايين الخطاب

اجئت لخرق دارنا فقال نعم ونحوه ردوى مصنف كتاب الحاسر والفاك
 الجواهر انتهى واهل عارضا يا فخر كايه نواي اهل من بيتك بها وان
 حدثنا ابن حميد قال حدثنا جرير عن معمر عن زياد بن كليب قال اني سمعت
 الخطاب ينزل على فاطمة طلحة والزبير ورجال من المهاجرين قال والله
 لاحرقن عليكم اد تخرجي من البيعة فخرج عليه نبي مصليا بالسيف
 فغرز وسقط السيف من يده فوثبوا عليه فاخذوه انتهى بلقطين
 بعد از ترجمه ابن جابر كونه انتهى وعبارة كتاب العقد ابن عبد ربه
 اللذين تخلعوا اى بيعة الي بكرهم علي عهده والعباس والزبير وسعد بن
 عباد فاما علي والعباس فتعد ان بيت فاطمة حتى حبس البركه عن
 الخطاب لخرجها من بيت فاطمة ثم وقال له ان اياها فاطمة ما قبل
 يقبض من نار علي ان يفرم عليها النار فلقية فاطمة من قال تايين
 الخطاب حيث لخرق دارنا قال نعم او يدخلوا فيها دخلت فيه لامة
 فخرج علي حتى دخل على اب بكره الخ

قال ابو الفرج و في حديث البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وآله
 به و شيد عن ابي عثمان النهدي انه لما شهد الشاهد الاول
 عند عمر بن الخطاب في الكلاون عمر ثم جاء ان في ختمه فانكسر الكلاون
 شديدا ثم جاء ان في شهادته فكان الرماح تنزعها و عمر فلما جاء
 زياد جاء شاتب محمل يد به فرفع عمر يده اليه وقال يا غدر
 انت يا سلم العقاب وصاح ابو عثمان النهدي صيحة فحكى
 عمر بن عبد الكريم بن رشد لقد كنت ان يغشى علي بصيحة و رقام
 در ستمه الله و گفته *دور ابو الفرج*
 ابو الفرج الاصفهاني عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي عبد الله
 الحسن الامير عليه السلام انه قال في حديثه *انما هو في الدنيا*
 المشاء الي سبوت و در بيان
 الحسين که مخفف حرم و جوان است در رفت ظریف
 وقال ابن بابويه في كتاب اخبار الرضا في ثلث اعمد
 عمران الازان سمعت بعض الناس يقول كنت اصبه على البحر الطائر
 فاقبل لي كبري جبال و ابيته فطعت ان يطعن في يدي فكلما نظرت اليه
 رجعت على الماء و خاف ثم اراد الهوى في الماء من العطش فلما كان عليه
 طلع الى ذروة الجبل فطيد به و قد جعله ثم صرخ صرخة فزعفت من شدة
 فلما كان الايام قد اقبلت سمعته فامطرت حتى هارت يدي بركة فخر
 و هو انم ففت عن الصيد

مر لور عبد الله در شرح مسلم كفة و عمل الفاروق بجمع و بن حنم
 في دية الاصابع عن عبد بن المسيب قال فقي عن الامام ثلث عشر
 و في الخف بست حتى حتى وجد كذا باخذ ال عمر بن حنم يذكر
 انه من رسول الله صلى الله عليه وآله في كل اصبع عشرة ابل
 حديث عن اخيه الشافعي و النسيان كذا في الترخ و علامه
 ثلث و ال در شرح بشره عن حاشية شرح عقدة كفة و عمل ابي حنم
 بجمع و بن حنم ان في كل اصبع عشرة ابل و كان عمر بن حنم
 المختصة و في البضاعة و في الامام عشرة و في كل
 الاضيق عشرة ابل و الحمله انما از ميراث عشر ابل و كذا
 بران و خودك في در اين باب نوشت و اقول انما است بران خود
 و انرا تا بشت در شرح موطا لقيف ملاطفا برين كور آ

۱۱۱ -

۶۶



۱۱۲

۶۷



100

189

100

189

VF

VI

~~21~~

v.

vr

841-

vr

في حكمة المحزون قد نظر ابن يحيى وكان من الثقات والاهل
 على ابن ابي عبد الله المسمى فقلت يا امير المؤمنين تفخون مكة فتقولون
 في دفر دار ابن سنان فلو انتم لم تفعلوا ذلك لكان ما تم فقال لي
 اما سمعت ابيات ابن ابي عمير في هذا البيت لا فقال لي سمعنا ثم
 انتهت فتاوت الى دار جيب يعني فذكرت الرويا فاستيق وبلي
 وصنف بالتم لم يخرج من في ولا خط الى احد وما نطق الا في
 ليلة ثم انشأ في ملكنا فكان لغونا سبعة فلما ملكتم سال
 بالدم البطح وحللتهم اقتد الاسار وطالما عدونا على الكرك
 فنغفد ونضغ وحكم في التنازع بيننا وكلانا بالذي
 فيه ينضج واسم الجيب يعني سعد بن محمد ابو الفوارس التميمي
 مشهور بكونه ابن ابي عمير ولقب بالجيب يعني لانه رار الناس يوما
 في حركه مزيج وامر شدة فقال ما للناس في جيب يعني فوقع عليه
 هذه اللقب ومعنى ما بين الكلبي شدة وراحمدا الى

رد

٧٧
 في القوم حاشية في السبعين واربعمائة حال قطع كان منزلة كرمنا عنه ان تتركوا الله

اعلم اني كتبت اليك وياك بروج من ان ما اضاف الا فقال لي الحق الاكون من اضاف
 العقل اليه عين الحق فلو يكون العقل الاله عزانه من عا واليه من عهده والكره منكم ام
 اقول اننا العبد الاتي فمصدق عنكم عنكم نكارا لمات تنعقد وتنشق الا جيب من
 الاله جيب التمامات ولتوفا ما اعطاه الدولة السنية في ارضه هذا المبلغ امام اني لم
 بوجده الوجوه فلو حفظ صرحا كن في حكمة في ذلك الكيف في العرف ما سنا وان ان
 قديح عكسا ان اشع عبي فقلت ارفقت عبي اشع فقلت لا فاشع اننا نمر ونقرب عبيد الخدي
 فنت الامم تم ما قلته ورسنه

انما انا في القوم
 انما انا في القوم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

على من قام ليلة عيد ابن البراء الق دوايك واطل حلفه فلك
ودرج من كطور وقرطابن الحروف فان ذلك احد ركضها
الحظ انما انظر من ان تلم كل حين بك علم فتعلم الامم فالامم
اذا استغيت على شيء فذره وفذ ما انت محتاج اليه
فما حظا لاندوم شعب الطام من المدينة بعد اربعة ايام المهدر
اصحابه يشق فقالوا له حدشا فقال فذ واحد من سالم بن
وكان يفضضني في الله فاحضلتنا لا يجتمعان في مرس
وسكت فقالوا اذكر ما نرى في سالم احد بها ديت الاخر
تد اولي اخذ اجبين والبن والدم من الحليب يوسف عليه السلام
حق كان في البحر محمد المهدر ذكر ان الى المدينة ان اول من
في المسلمين سميت ام عاربين يترقبها الرجل بحرية طوع قبلها فانت محمور
المهدر

ان اول من اجتمعوا في صنع
منه لاولي ان ايتى بك احيى ما
منه من ايامهم من صنع
منه لاولي ان ايتى بك احيى ما
منه من ايامهم من صنع

في قوله اول الامر عيشة على زمان موعده. ان لنا وقت للجماع لم ونكاحه
 حبة الا وهو عليه الملك قريبا فطاع. ايها الامر ان اهل عقوتي فسرني عليا
 وانه فقير اسر وانا الى هذه الامر في. ففقا حلت نكاحه وقال للطف ما
 ترسل به فند وليك مرض كذا
 شتان ما يوم على كور
 ويوم حيان اخر جابر
 شتان بعدد وكون فاعله ويوم حيان بالرفع يتوقف فان كان النظم
 على يوم والجمع على ما قاله حتى ما العبد ما بين يومين ترا
 على يوم ركبت شاقى وقا نيت شاقى الشفا فز ويوم استبق
 في المكان عند حيان في خفض من العيش ووقته وكراة وجابرة

94

95

95

عاشق اول قرآن مجید
تتمت سینه در روز شنبه از طاهره
بهروز و بهروز و بهروز

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
 دليلا على قدرته وقوته
 والحمد لله الذي جعل في كل شيء
 دليلا على عظمته وجلاله
 والحمد لله الذي جعل في كل شيء
 دليلا على كبره وقوته

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعل في كل شيء
 دليلا على قدرته وقوته
 والحمد لله الذي جعل في كل شيء
 دليلا على عظمته وجلاله
 والحمد لله الذي جعل في كل شيء
 دليلا على كبره وقوته

عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

في الجار كشى زكراً م عنى الى خاله الكا بلى عنى الى جعفر عمه قال كان على بن
ابى طالب عنكم بالواق يقاتل عدوه ومنه صباه وما كان فيهم من
رجلا يعرفونه حق معرفته وحق معرفته امامته

رابطة يعرفون الناس العالم من اول النسخة وافرهم لم تحقق مؤلفات النظم
 واذا اردت ان ترضى النعم او احد من الموتى الاولياء او غيرهم فخرجهم من الجنة ما
 فيه قضاة والبري يا با طاهر ودم مستقبل القلعة على عينيك وافر الله
 رضى الله سبع مرات والى الله اغنى سبع مرات وكل يوم سبع مرات ثم قل اللهم
 ارحمني من ما يمسك لى على اجابة دعوتى فانك رزقتك ملك الله او انما
 او انما الله لا اله الا الله ما طلت فان لم تر شيئا فخذ الكفى من امرك وهد من
 الاسرار وكذا الكى سورة الكوفى من قرأ الف مرة دنا من عقيب الكى على
 طهارة دار السجدة من مائة وذا الكى حجب وكذا الكى سورة الله من مائة على
 امر الله تعالى بالان روى عنها وهدى الدمار المذكر اللهم بالكنوز من رضى الله
 رضى الله جميعا ولا يكتفى من احد من خلقه باحد من لا احد له انقطع الاحاد الكى
 رضى الله الامال الا كى على استغنى اغنى وكر اغنى سبع مرات
 وراية كى على السلام من كانت له الامم حافة فليكن كونا انا ازل واحد والى الله
 مرة ثم يدعى بهذا الدعاء استغنى من احد من رضى الله مرة وبالحاجة فانها تقضى ثم
 تنمى من ذلك حجب وراية كى على السلام بها ان من رضى الله على رضى الله
 مرة والى الله ثلث مرات وانا ازل واحد عشرة مرة فتح عبد الله من رضى الله
 تنمى وكذا الكى من رضى الله ثمانية عشرة مرة على رضى الله على رضى الله
 من رضى الله انه يدعى به في ذلك اليوم رضى الله عليه لم يكن له شوق وتغنى
 جميع حاجته في ذلك اليوم رضى الله عليه رضى الله عليه رضى الله عليه رضى الله عليه

الذين يتقاهم واقبلوا بها الحارون واذا ما انفكوا فاما فيفان العفر
 ووجهه خطا بعض العلماء وقد كان من اثق ان في مائة مائة واربعا مائة
 مرة من سلطان الجوع وحكاية جوعهم ورايت بخط بعض اهل الكوفة
 في الحجة فبكتهم اربعة ايام في حكاية لا يرقيها في جوع ولا عطش ولا غير
 عن بعض تكملة الاحكام فبكت ذلك بعض العلماء فقال اذا اويت الى
 فراشك فاقرأ اولها والطارق في الاوتام في قوة ولا ناصر فانه يدريك
 تدفقت ذلك في قطع عن الحمار بخط بعض العلماء في اواخر سورة
 بني اسرائيل عند قوله من لينة في السرى والحق وكان في خطه اتم اورد
 وماله وذكر القاضي محمد الدين ابراهيم في العبد والبشر ان رجلا من بعض
 العلماء قد التزم فقال اذا اردت ان تنام فاقرأ اولك من اوله واما في
 على ابي الابرور عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اراد ان ينام فليقرأ
 مستقبل القدر وصار عليه اليمن قائلا اللهم اني استسئلك بحملك
 الكريم ان ترمني وجهك محمد صلى الله عليه وسلم في منامه في روية تقرها عين
 وتخرج بها كرتي وتشرع بها صدره وتلف بها شئ وتجمع بها بيني وبين
 نيك محمد صلى الله عليه وسلم في الجنة في الدنيا والآخرى في الدنيا
 ربحه يا ارحم الراحمين ورايت بخط العلماء انه اذا نزل في اذن له في
 اليمن واقربه اليه افاق

لروية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام

ومنه ذلك ايات الخط ترور عن بعض العلماء من اهل العلم انه خرج الى
 فوسيلة وحده كاذب على عاقل قرب منها هر ب الرب بكت فاشاة
 فاداعفها كتاب مرفوعا ففحق فاداعفها في الامت وهو قوله ثم ولا
 يردو حفظها واولها العظيم فانه خير حافظا وهو ارحم الراحمين وحفظ من كل
 حهم وحفظ ما ردد وحفظ ما من كل شيطان رجيم وحفظ ذلك التقدير
 العليم ان كل من تلاها حافظ ان يطقس بك لشدة انه اوسيه في وصيه
 الا في سورة وينبغي ان يفت اليها بقية ايات الخط وهو قوله وهو
 فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ان ربي على كل شئ حفيظ له معقبات من
 بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امرهم انما في زان الله كروا له ما تقولون
 وكلهم حافظي وربك على كل شئ حفيظ الله حفيظ علمه وما انت علم لكل
 وعنه انك تحفيظ لكل اواب حفيظ وان عليك حافظي فمن كتبها
 وعلقها عبد لم تقو شئ ما دون الله ومن قرأها الكدر ثلثه مرة في
 مرض حال سببه العزة على الاعداء لله اتم علمه وظهر له لم وحدت
 بخط بعض العلماء ان من صاع له شئ قال يا حفيظ مائة مرة ونسح عشرة مرة من
 غير زيادة ولا نقصان ثم يقول يا نبي الله اني استسئلك بحملك في الدنيا
 اذن اسمرات اذ في الارض ايات بها مائة مرة وتسع عشرة مرة رددت
 على صلاته وحفظها له صبح عجب

الكتاب الحفظ

الحفظ على الخصال

الحفظ على الخصال

وما ينفع للرمه ليت يعلق عما منه ذلك اذ هو القميص لهذا
 فاقوه على وجه الى باب بصيرة انكشاعا عند غطاؤك فترك النوم
 حديد وللرمه القميص ليت يعلق وان حيف الالوان التي قبله
 كان المبلغ وانفع لم تم وهو هذا الالبان شع
 اذا ما مغلتى رمدت فكللى توابت يغلى الى تواب
 هو البكاء في المحراب ليلا هو الضحك في يوم الاضراب
 ووجه خط الفقيه الكبر احمد موسى عمل ما هذه صدرته العزة لحد
 ووجه العين من الرمد وغرة

ولوج الفين من الرمد وغيره
 لما نظرتي يعقوب عبيد كما ما استعاذ به اذ مسه الضم
 فمصر يوسف القبه على امره مثل يعقوب لكن ايها البص
 عن الساقوانه شيخ اليه رعد الرمد فكتب له اسم الرحمن
 فكتب عنك عطاك ففكر اليوم حديد قد مولد من المنور
 به رؤفا وعلقه عليه فراء وما تنفع للعاف مجرب كسبه
 الايات وحجها عار من العلف او تنفع يدك عار من وبت تلو تلم
 فنزل كف ايها العاف حتى الواحد القهار العزيز الجبار والابيات
 المذكور في قوله نعم ان لميك السموات والارض ان تزلوا ولكن العا

کتابخانه عمومی
مکتبہ اسلامیہ
لاہور

وعد الحوت بكثرة البكر روعه وبن سقيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اراد ان يحرق فكريق اغان البكر لطيفه وكتب بعض العلماء بلغني
 ان في كتب اسرار اهل الكنف وطرحها في الحوت طفاها وهدت كثره
 في كتب القير ومن خدوت رجلا وذكر حب الناس اليه ذهب
 وانك عنه خدوت مرة رجلا عنه ابن عمر فقال يا محمد فكما انك
 من فقال وعن مجاهد بن جندب رجل رجلا عنه ابن عباس فقال
 اذكر احب الناس اليك فقال عمر صابره والذاهب عنه واد ابراهيم
 بن عبد الله افاض اليه او الرجل الى قدرت زالا عنه ذلك حب ووجد
 خط بعض العلماء ان من قرأ سورة انا انزلناه وقل يا ايها الطالبون وقل
 احد عشر مرات عاملا طاهر ونفعه التوب مجديه لم ينزل في بعض رعايا
 عليه من سلك وفي رواية اخرى ان من قرأ سورة انا انزلناه وهدى
 وخير مرة عن ما ورث به نوحا مجديه الميزل في رزق في السم واسع عليه
 سوا لا يذوق ان في كل فوسفه سوا سائل اخر عن عابره لم انهم
 اراد ان يشترعوا ما نضع عن يده من اكل الاكل كثر افعال صابره عليه
 روه فان كثرة الاكل من الشوم وقيل عن ابن العاصي لم يره لغناه من اكل
 في الطعام فورا ما يظن قوم الاقدوا بعض عقولهم وما بعد لذة التي تزيد
 احب فوجدوا بها من غشاها من بعض جديس عربي ويطبخ جميعه في قدر واحد

نظمي غشا فافاها وبلغ عرسه واذ اما المسجون ولها سور ماشاء
 كان ولا حول ولا قوة الا بالله اعلم اعظم حسابه ونعم الركن العروة في مجلس واحد
 خلفه الله تعالى محله جرب ذلك وضعه واحده وما جرب للبحر و
 الماسورين ان يدعوه هذا الدعاء يفرج الله عنهم للعور باذن الله رب العالمين
 بالطف بالطف بالطف يا من وسع لطفه اهل السموات والارضين
 اسئلك ان تطف في من خلق لطفك الحفي الحفي الحفي الذي اذا لطف
 به لاحد من خلقك كفى فانك قلت وتوكل الحفي اسئلك لطف بعباده
 يورق من شفاء وهو العوي العربي وحي خط الفقيه سلمان العلوي
 وورق من سجد بن السبب جميع بر جدي من مني الحفي الحفي فقال اسئله
 بذلك ان يشف لك سببك كما يعلق ما بعد قط قط قط سوادا يعلق على دا
 فاصحابها مغل ولا قدت على احد على سلطان فاصحابه ولا ركب في غيبه فاصحابها
 عروق وبها فوه احد في رفته فاصحابهم كرمه سجده وفتح ما به الكمال في
 الدواة واكتب كل ذر منك محمديه وكل ذرة عزة فقال الله وكل ذرة
 فضعف عند الله وكل جاحض عند الله وكل ظالم لا يحضر في الدنيا باعدا حاله
 كنه في هذا ارباحه في الحفي والانس والاشقي والفقير المتروك خاتم
 من داد وبله اسلام على اقرانهم وعلى موسى عليه السلام في كنهكم وخرم من اعينكم
 وشركم تحت اعداءكم ولا غالب الا الله حاملك في هذه عزاء لما في الله
 يذل من اعتز به ولا تكف من استر سحان في الحفي الحفي الحفي سحان من الطهار
 ما رابهم حكمة سحان من تواضع كل شئ لعظمة اقد ولا تكف انك في الامن

المراد ان ينام في الكبريت كالكبريت الاربعه اربعة ايام
 يبرق في ليله ويورق في ايامه ولا ياكل الا من اكل في
 ايامه ونبهه على ان لا يتركه موق

في طبع الانسان وعلى طبعه
 في طبعه لا يات الا في الحفي

فانك
 انك

لا تكف تحت من التزم الطلح في قدر كاد الحفي لا تكف انك في
 لا تكف فاني على اسع وار الله ام حامل كنه في هذه او ستره لسر كالهوان
 احصين في ليله دنهاره وطفه وقراره بالذرة ستره اولها ملك المعاني
 عن اعدائك الحفي الله من عداوه عداوه من كاده فكاده ومن
 لفر في فخا مخذه واطف عن نار من اراد به عداوه وشرا فرفعه
 كل من رضى ولا تكف ما لا تقدر ولا يطيق انك انت الله لا اله الا
 الحفي الحفي وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم عن الشيخ الفقيه القمي
 انه قد مرض ودر مرضا سديه افرات الحفي في المنام فقال له ما
 حاجتك فذكرت له حاله ودر فقال له واثبت في ارباب الشفاء
 فانه ثبت قدرت الوان جميع فوجدتها ستا لا تدرى قد تم تعالي
 ولطف صدور قوم مومنين وبذهب غيظ قلوبهم يا ايها الناس فاعلم
 موخظف منكم دشا ولما في لهدور وهدور رقة للمومنين يخرجون
 بطوننا شراب شفت الوان في شفاء الداء ونزل من الوان ما
 هو شفاء ودرقة للمومنين الذين خلقهم من نور ووالله اعلم
 بعينين واذ امرت فندشقي كل مولد من امن اهدر شفاء
 ما يصف العلم اشرقا لكل داويكيت دجور في رب وحقه
 ابطال بغير سلام انه قد من اراد ان يعافيه الله فليصبر على ما افاد

ابا الشفاء

صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

لما فيه من روح

والانعام فليكتب قد تم لواثر في النوان على جعل الافراده وليت
 ولوان قرأنا سيرة الجبال اذ قطعت الارض اذ كلم المولى عليه السلام
 جميعا وتعلق عند فان لم يمت بغيره من كل وجه حال السلي كان
 في ذلك كلاما وثبات من النوان لست في رايته المان فملا النوان في
 في انا والرحمن علم النوان خلق الان في علمه لسان الحسن التوحيد
 لا تحرك لسانك لتعلم ان عليا بعد وقرانه فاذا قرأناه فاسمع قرانه ثم
 ان عليا لا يجمع ويقله ياريد من ان محبة في لوح محفوظ والى عليه
 من ما ارمزم دهم ولدك تحفظ النوان وما لاجتماع من العلماء
 من تعبدية تحفظ فليكتب المشرع ككسر ك الى افواه رجايا وشرا
 فانه يتيسر عليه تحفظ ثم عطف بكتب الله اكره فاستاء
 مرة وبسم الله الرحمن الرحيم عه مرات وكتب الله الكري والجليل
 والمعوذتين وكتب اللهم عطف قلبه على من يحب الله على عباده
 بنيت بن مائة وتعلم المولى عافيه والبرخ ثم
 هـ هذه الايات من مكره في حروف
 استجاب الله تعالى طاعة لبيت ثوب الزجاء والناس قد رقدوا
 وقت اشكر الى مولانا اجد وقت يا ملوك كلنا نية
 ومن عدي لكشف الفرائد اشكر اليك امور انت تعلمها
 ما على جعلها صبر ولا حبل

لقد حفظ

عطف

وقدمت يدك بالبر مستبلا اليك يا خير من مد يد اليه
 ملا تردها يا رب غائبة فخرجوا كل من يرد
 ووجدت يا مثالا لم يحط بعض العلماء في بعض العالمين كانت
 في حاشية الله اتم فليكن ثلثي سبال في فيها ومع ذلك لم اياك
 منها فاختصت منجودات لك فاد العالمين في هذا الاقرب
 تحت ركبهم لها في حاشية قال فانتهت فوجدت هذه الامم طموحة
 في درج يكونا في رونا منقطعة فوجدت مستبلا حاشية الاقيس
 ساعها وهرج
 ب في شوع ال قل وب عن دال من وود
 لكي اسي دي ب غ ي ر ج و د
 وبك ال له ي اهل لي ل ف ل اشري
 ي دان ي ك ف ي غ ل ي ط ال ع ه و
 وبك د سي ك ال م ك ل ل ب ان و ر
 ال ي ع ر ش ك ال ع ظ ي م ال مرج ي
 وب ما ك ان ت ح ت ع ر ش ك ح ق ا
 ق ب ل خ ل ق ال س م ا و ص و ت ال ر ع و د
 ذاك اذ كن ت م ث ل م ال م ت ذ ل ق ط
 ال ا ه ا ع ر ف ت ب ال ت و ع ي د

هذا هو الكتاب

هذا هو الكتاب الذي ذكره في...

وهذان البان لاني فضل البري قد رقت في شدة عجزها
 اربابها فقلت من اين علقتهما نجاء القلعة فقلت في الكفن
 يا رب ازال لطفك منكم شملني وقد تجددت ما انت تعلمه
 فامرني عني كما عودتني كرمها فمن سواك لهذا العبد محمد
 دعي ببركة انزلهم على الخلق والبرية
 فرزنا فخرهم قال القدر لعلهم اسم الحن
 التي اذ عجزوا عاب اذا سئلوا عطف

يا فعال

نزلهم

اقيم يا دود يا دود يا دود يا دود يا دود يا دود يا دود
 يا معيد يا فعال لما يريد سلك سبيلك الذي ملا اركان عرشك
 ولقد تركت التي قدرت بها على جميع خلقك وبرحمتك التي وسعت كل
 شيء لا اله الا انت يا مغيث فارب من قبيح اصحاب البراة
 نزيف الدم فشكت ذلك الى بعض القاصدين فقلت لها كن يا واهية
 ان تعلوها لعلها عليها وهو وقيل بالارض ابلغ ما يدويا
 سماء اقلعي ونفض الماء وقضي الامر فلان اصبح ما لم عزرا
 فني يا نيك ما معين فزال عنها ذلك

مختار

وما ينفع رجع الحق يكتب ادم الى الدين كغزو الان لسموات والارض
 كما سارتنا ففقتنا ما جعلنا من الماء كل شيء حي الا برزق
 اعني فلك بن فلانة من رجع الحق الى الله يا رب اعظم الله قدره
 يحيى النظم وهر سم قل كها الذر ان شاء الله مرة ودر كل حق
 علم الى اخر سورة ولا قول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 سورة المشرح اذ اكتب في انا وطاهر رحت يا واهية
 المطر وشرب ذلك من به خفقان او رحت نفع باذن الله
 وكذا الك سورة لا ملاك نافع لذلك اذ اكتب وشرب
 رحت انفتحت للرحمة والخفقان في القلب باذن الله تعالى

القرآن

في جميع البان في تغية ورحمة المولى ورأى وقال ابن الدنيا
 المولى في اللغة ينقسم على ثمانية فام نعم الحق والمعم عليه والاول والاولى
 راس النعم والجار والعهد والحليف ويستشهد على كل من به انفسا من بني
 من الشعر الجوهري فيه الغلام اسم للذكر اول ما يسبح ويستمع
 الرجل اذا شئت شتموه للجامع ثم يستعمل في الميعة يقال غلام غلب
 والاياء وانما المعنى الى المعنى في حقة وحده في قوله الوحا الوحا والارواح

مختار

مختار الوحا

٧٤

قد اختلف في بيان ما شرع له بعد ان اجمع في القول بان الكعبة فدية من
 المسجد وبقية من في الحرم وبقية من الحرم لا يخرج ولا يحل في حرمها في الذر
 على ان ذكر المسجد الحرم في الآية ورد في القول لزم بطلان نصف المستطيل
 في هذه الجهات خارج الحرم بحيث يربط طرفه على حدة الحرم او في العلوم ان في البلاد
 المتباعدة تحت القبلة يخرج عن حرمه واللازم معلوم الاشارة اذا انقضى
 هذا المقدار المصنف في الآية فلهذا الكعبة ما يظن انه الكعبة حتى لو طعن في حرمها
 لم يلج وفيه التوفيق نظر في حين الاول ان البعية لا تستطاع لغير طرفة
 محاراة الكعبة لان ذلك لا يتفق فالبيان ان البعية لا يكثر كل طرفة محاراة الحرم
 اللطيف في شمس طرفة العدة ان في ان نصف المستطيل في البلاد البعيدة
 اذا زاد طوله على مقدار الكعبة يقطع كخروج بعض منها في حرمها بطلان فلو تم
 وانظر في هذا من جهة البعية اعني حرم النبي صلى الله عليه وآله في الكعبة فان حرمه
 عن محاذاتها متطابق به وتماثل للمكعب الذي قالوا له في كبره كما طرقت جهة
 الكعبة من الله ان الله يشان البعية ان يكون على كل من من ان يكون الكعبة
 بحيث يقطع لعدم فروعها عن مجموع هذه المختلفات فبقاها فبقاها حال
 البعية فان قلت يرد عليه المصنف اعني حرم البعصم باز يد في الكعبة فانه
 لا يجوز في ذلك الميتة يكون في الكعبة لان الحرام ليس ان يكون في الكعبة لا
 سمالة الفلطي اعني قلت لما كان من قبل البعية من جهة البعية ان
 يكون حرم البعصم الهايكلي لا يحد الاخران اصلا ولو قلنا اما لكونه محاريا
 للبعية الكعبة فليس من ان طرفة يد له فبقاها تجوز المعبر في توفيق جهة الجالم

نصف المستطيل

التفسير
نصف المستطيل

٧٧

في تفسير الكسبي

اختفت هذه القصة في سائر الاماكن في حرف النون وكجهم فمن اربع الوفه الاول
 الذين قالوا انهم الامان اسم لافعال القلوب الجوارح واللسان واهم لغزها الجوارح
 والزيديه واهم الحديث اما الجوارح فقد انفوا عما ان الامان باله تبادول لغزها
 وكل من وضع له عليه ولها عقلا او تفكيرا في الكف والسنه وتبادول طاعة الله
 ما امر به من الافعال والتردد صغر الكان او كبر اتقاد الجميع في الامان
 وركز كهر خفة في هذه الحفال كثر واما لغزها فقد انفوا عما ان الامان اذا
 بال بال فالمراد به القديني ولذا انك يقال فلان آمن بالله برسوله ويكون المراد
 القديني اذا الامان يعني اداء الواجبات لا يمكن فيه هذه القدينية فلا يقال فلان
 آمن بكذا اذا صام وصام برئال فلان آمن بالله كاتال صام وصام
 لعدم الياء وكبر في طرية اهل اللغة اما اذا ذكر مطلقا غير معد فقد انفوا
 انه منقول من اسم اللغز الذي هو القديني المتخوف ثم اختلفوا فيه على وجوه
 ان الامان عبارة عن فعل كل الطاعات سواء كانت واجبة او مندوبة او من
 او الافعال او الاعتقادات او الخصال او احوال عطا والى الله عز وجل
 به اجماع وانها عبارة عن فعل الواجبات فقط من التوافل في قول
 واجبه ما شئنا ان الامان عبارة عن اجابة كل اجابة الرعية فالمراد

في تفسير الكسبي
 في تفسير الكسبي
 في تفسير الكسبي

كل من حيث نظر الكبر والموافق عندنا كل من حيث كماله وروحه العبد والمقول النظام
 ومن اصحابه من قال شرط كون مؤنسا عندنا عندنا ان يشاء الكبار كلها والما هو المش
 فذكرنا وجهين الاول ان المعرفة ايمان كامل وهو لا يصدق فيه ذلك كطامة
 ايمان على حدة وهذه الالحاظ لا يكون شئ منها ايمانا الا اذا كانت مرتبة على الاصل الغريب
 بالمعرفة

٧٨

بسم الله الرحمن الرحيم

الباب الاول في التوحيد مسئلة وجب الوجود موجود اذ لو لم يوجد
 لزم كنفار الموجودات في الممكن وكلما كنفار الموجودات في الممكن لزم ان
 لا يوجد موجود صلا اما المقدمة الاولى فلان الوجود قس ان لانه
 ان كان وجوده من ذاته بحيث لا ينفك عن الغير يسمى وجب الوجود
 وان كان وجوده من غيره بحيث لم يوجد ذلك الغير لم يكن له وجود
 صلا يسمى ممكن الوجود فاذا استقر اهد القسمين عن الوجود
 تحتق الاول داما الثانية فلان الممكن في وجوده مضطر الى الغير وكل من
 الغير لا يوجد بنفسه وكلما لا يوجد بنفسه لا يستقل بالثابت وكل من يستقل بالثابت
 لا يهد عنه موجود ينبغي ان الممكن لا يهد عنه موجود فكذا يحكم الوجود
 في الممكن لم يكن هناك وجود صلا وذلك بالجل باله باله بنفسه
 اذ اثبتنا انه تم وجب الوجود موجود ثبت انه قد لان الوجود لا كان وجود
 فهو ربا يمنع عدمه وكلما اشعره بحج فقدم فالوجود كيب فتم مسئلة
 وجب الوجود واحد لانه لو كان متعددا لكان منها الى الله بان ربه هداها
 والاف نفقة واد الك منها الى الله بلزم في اما اقل في نفقة او انما
 اذ الرجوع بلزم اد غير اهد هدا الكل باطل المقدمة الاولى

معي الامير الامام والتمس محمد و جاء رسول الله والمرء عاتل
 سرور في الدنيا غرور فقلت وعيك في الدنيا محال وبالطه

قد تم اقدارنا من محسن ثم جدير وفي الفتح العشر الحرف الامور
 الى الاعرف شيئا غرور من الغرور وان كان لشئلين ولكنهم حق

قد جامع في الاوراق العبد محمد صادق
 سمعت بعض اصحابي يقولون استعمل محمد و كنت مرافقا لم واتول انه عجب
 في المحرم و كنت في ابره في الزمان حتى طلعت بكاهم يقول في الذهب
 السجود في اخبار الملوك لا الفوج من الجوز في عجب كجده كسر انو
 واه الملك عفره بذا اليه بالم يتقن فخر الملك في ملك الارض و ذكر في عهد
 ما ذكر ما به الفقه و كتب اليه ملك الهند في ملك الهند صاحب الفقه الهب
 المرصع بالزرد والياقوت في الزبرجدة الزبرجدة في الزهر والياقوت في
 خفيه كسر الزبرجدة وان اهل الياف من من العود الهند الزبرجدة في
 النور كالشع و غير قتيق في كبة المهر الخ رات به في زرة الجبين في
 الاديب لا ينس اقول المقصود انه كان احد هذه المشتق في عرجي الامانة
 في المولدات المستندة العبد المظاهر و هذا المقدار كاف في فهم استعمال
 ان في كونه عرجي الهلوك ثم

كلام في حق استعمال المهور وضاده لا يخرج من يانته

في زرة الجبين في كبة المهر الخ
 في كونه عرجي الهلوك ثم
 في استعمال المهور وضاده لا يخرج من يانته
 ان في كونه عرجي الهلوك ثم
 في استعمال المهور وضاده لا يخرج من يانته

في الحفال سنة الاحمد بن ابو الامار في مال محمد في مكة في سنة المدينة
 يقول كنت احدثك الهم جوارهم فقيم في محنة ديوت لتدرا
 وتول ما لك الى جك فكت شربة الكداحه عليه وكان لم لا يكون
 احد في حال اما صانعا اما قاتلا اما ذاكرا اما ان من عطاء القادر
 الكا بر الرية والديس يكون به عز و قد كان كثر الحديث في بيت كثر لغوا
 ما ذاك ان قال رسول الله هم جفرة و هو افور في بكرة من بكرة رافقه
 جفت يدونه فلما سوت به راحة عند الايام كان عظامه باقعه في بيت
 العود في حلقه وكاد يخرج من راحة عند الايام كان عظامه باقعه في بيت
 فداين برل لهم فدايه لك من ان قول فقال يا ابن العمارة كيف
 جبر ان اقول لك اللهم ليك وخبر ان قول عز و قد لا تيك سديك
 في الحفال لبنة الا اصبه لهم قال ثمة لا يدخلون الجنة انفاك للهم
 ونا رية وشا و نيمية في الحفال لبنة الا اصبه لهم فدايه لك من ان قول فقال
 عن ابائهم عن علي بن ابي طالب انه دعاه و قد قال لعلي بن ابي طالب
 حفال قال وما هو يا ابي العباس قال انه صلى على علي بن ابي طالب
 و لاه فخر من شيئا في البيت ولا تحف العيال ما ان ذلك ما جاب على الجواب

في الحفال لسنه للاطباء من الامم قال حدثني الشيخ ابي عبد الله عن ابيه عن علي بن
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يرفع الله عن كل مسلم يوم القيمة رداءه ولو لم يزل
اهل الارض يعني اهل بيتي في القادح لكانوا حياضهم من ماء اضطر واليه والحب لكانوا
ولسانه والرائع عن سيرة في الحفال لسنه الاطباء من الامم قال حدثني
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما وجهت علي قطعة سيرة الا ولدت الا من سيرة
من الامم والامم الموت امامه والامم تظلم حتى يري من حسن الظن في الحفال لسنه
جعفر بن محمد بن سرور قال حدثنا ابي جعفر بن محمد بن عامر عن عمه عبد الله بن عامر عن محمد بن
عن يوسف بن عبد الله قال قال الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يرفع الله عن كل مسلم يوم القيمة رداءه ولو لم يزل
شيطان ومن لم يبال ان يراه انما هي سياه في شيطان ومن غاب عنه لم يره
غيره بها في شيطان ومن غاب عنه لم يره انما هي سياه في شيطان ومن غاب عنه لم يره
ان لولا الامم لكانت امة في القادح لكانت امة في القادح لكانت امة في القادح
وما لها الا حقا في القادح لكانت امة في القادح لكانت امة في القادح
في غير ذلك من الامم لكانت امة في القادح لكانت امة في القادح
قال ابي الموهبي يعني في القادح لكانت امة في القادح لكانت امة في القادح
او لم يزل ما دامت الارض في القادح لكانت امة في القادح لكانت امة في القادح
قد نعت في القادح لكانت امة في القادح لكانت امة في القادح
والراعي ما دامت الارض في القادح لكانت امة في القادح لكانت امة في القادح

150

151

بافضل كورانيا مكيه كن بيته مانا كه ايد به به
 قتر نف سنا كوزا و توقع لدرهم الجلال و العز از جاب
 جلد ۱۰ - حاشي على مكي و ضابطه مكي و
 سبه متوقع است كه ايد انظار اين محقق در انظار
 كاتبات سرتبه بر يك كمال در شمس سواد و جبهه راسه
 سازه من كه بنهم كه بران خاطر عاطف كنم لطفا
 فاك رت نام هم كن لدرهم تعظيم كه مظهر خط واجب الكرم
 شرف و در ازان زبرد مراسم شكره اري بآيه
 كنيم كلوا و رحت و ستم نوهار بركت تطف كه عا يست ان
 خطا بكار و كن بيا سبان قد عايات و كبر برادات فاعلم
 اقوم و در شمس كوز و ستم نوهار بركت تطف كه عا يست ان

حار و ان
 ظلت اشرف و شرف الافلاك و عوام ايام سمرات الحام

موزن عايات و صوف عايات مظهر طعنه
 انظر الى مكي و ضابطه مكي و
 سبه متوقع است كه ايد انظار اين محقق در انظار
 كاتبات سرتبه بر يك كمال در شمس سواد و جبهه راسه
 سازه من كه بنهم كه بران خاطر عاطف كنم لطفا
 فاك رت نام هم كن لدرهم تعظيم كه مظهر خط واجب الكرم
 شرف و در ازان زبرد مراسم شكره اري بآيه
 كنيم كلوا و رحت و ستم نوهار بركت تطف كه عا يست ان
 خطا بكار و كن بيا سبان قد عايات و كبر برادات فاعلم
 اقوم و در شمس كوز و ستم نوهار بركت تطف كه عا يست ان

الفصل التاسع في دياناتهم في الاوقات المخصوصة و ينبغي فصلها كما
الاول في كيفية زيادتهم في دور عاشوراء كمال الزيادة حكم بن داود و
 عن محمد بن موسى الهادي عن محمد بن خالد الطائلي عن سيف بن عميرة و صالح بن
 عتبة معاذ عن علي بن محمد الحفري عن محمد بن اسمعيل عن صالح بن عتبة عن مالك بن
 عن ابي جعفر الباقر قال قال في الزمان يوم عاشوراء يوم عاشوراء من شهر ربيع
 عنه بالبرقي انه عز وجل يوم القيمة شرب النور الفج و النور الفجرة و في
 الفجرة و في كل فج فجرة و فجرة كواب من حج و عمره و خراسان رسول الله
 ربح الائمة الراشدين عدوات الله عليهم قال قلت جعلت فداك فالحسين كان في
 النار و افاضها و لم يكن المهيمنة في ذلك اليوم قال اذا كان ذلك اليوم
 رز الله اعداءه اضعدهم لظلمة في داره و ادعى الله عليهم وجهه على ماله
 بالبراء و صالحه ركنين ليعمل ذلك في صدرها انما رخل الزوال ثم ليه يحيى
 هم و يكيه و يامر في داره بالبراء عليه و يقيم في داره مصيبة بالبراء الخرج عليه
 و يتلاقون بالبراء بعضهم بفضاء البيت و ليعر بعضهم بفضاء البيت و يامر في داره
 ضاحي لهم اذا اخذوا ذلك على يده عز وجل جميع هذا التواب فقلت جعلت فداك
 الضاحي لهم اذا اخذوا ذلك و الرعم به قال انما الضاحي لهم ذلك و الرعم به فقلت
 قال قلت ليعر بعضهم بفضاء البيت و ليعر بعضهم بفضاء البيت و يامر في داره
 عليه السلام و صلوات الله عليهم اجمعين بشارة مع وليه الامام المهدي من آل محمد

عليهم السلام
 فاعلم

روى في تاريخ الامم و النعمان
 في تاريخ الامم و النعمان
 في تاريخ الامم و النعمان
 في تاريخ الامم و النعمان

100

101

95

و اما سلطان المرحوم
 حدیث از زین العابدین علیه السلام
 فرمایند که ما بخودان خود میکنیم
 دم هر ماده فرجه فراتر بر میکنیم
 که تو سیرت را از این فرجه
 از بدن نامت خزان نشدیم
 و اما امید است که تو گشت کلیه
 جفت نامت در سینه که سیرت را
 از طلاشتی
 منشا کبریا را از زینت رخا که از طلاشتی
 از انما کرت الهی
 و بت و نام الوهیه می جوئیم
 برافضای حق که عاقبت عظیمه شد در شب عبید از بار بار
 در قدرت بدون کلمه در می گوید سبحان العالی که کافه
 ایضا در هر دفتر از ادوات که خفته باشد در دست
 در نصف افوت سر بر آسمان به مکرر با حفظ یانام
 با سنی اما که بجه و اما با کسقی ایضا هرگاه کبریا حق
 عظمه در دست و ضو گرفته بدگاه و در بعد لغت مد بخور که
 الهما اعلی و کمالنا اعلی و عظمنا اعلی و عظمنا اعلی و عظمنا اعلی
 یا عظمنا اعلی یا عظمنا اعلی یا عظمنا اعلی یا عظمنا اعلی

که در هر دفتر از ادوات که خفته باشد در دست
 یا عظمنا اعلی یا عظمنا اعلی یا عظمنا اعلی یا عظمنا اعلی

بسم الله الرحمن الرحيم
 قول جامع هذه الاوراق لهذا التاريخ
 محمد بن عوف بن عيسى وسامه بلفظه راسخ في الشئ احمد الجليلي
 طائفة الكوفة في طهرته في كمال الفقه في حقه فائدة ذكر الشئ
 عبد الله بن صالح السامي الجليل في اجازته للشيخ فخر الدين الشئ
 القطيفي الجليل في كمال الفقه في تفسير الحديث محمد بن سفيان
 اربعون الفا في كمال الفقه في كمال الفقه في كمال الفقه
 ان كان في الخراف في جمع الكتب لا ترقى في ارقم عشر مجلد الا انها
 صفار ومجموعه في ماء وغنى الفيت

في كمال الفقه
 في كمال الفقه

مكرر

بسم الله الرحمن الرحيم

١٤٣
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
العلم من أجل

اما بعد فيقول الحكيم في الرأى عقوداً لعقود الرضا اخرج خليفة
الي اشتهر بالهدى احمد بن عبد الرضا هذه بعض اوضاع الاعداد
بأداء عقود الاعداد صغيرة عطفاً على الكبرة بالتمام بعض اهل
الاستعداد فيقول الخبير والبصير والوسطى من النمنى لعقود
الاحاد وسبابة والابهام منها للثلاث عشرة وخمسة البصر
للمئات والالوف على كل من الالوف مع الاحاد والمئات
العشرات متفقة الصور فوضع طرف الغلة الخضر على صدر واحد
او مائلاً الى وسط الكف سبعة او مائة مع البصر كالاول ثمان او
اثني عشر ثمانية او مائة والوسطى كالاول ثلثة او الثاني ثلثة او الاربعة
كالاول اربعة او بالعكس خمسة ورفع الاول والثاني ثلثة وضع
كالثاني ستة وطرف سبابة النمنى على المفضل الاول من الغلة
الابهام فلما اختلفت عشرة وطرف العقدة السفلى مما على الوسطى
من سبابة على ظهر الابهام عشرون ورفعه ووضع طرف الغلة

في هذه الدنيا كذا...
تدبر في الدنيا كذا...
تدبر في الدنيا كذا...

الحمد لله الذي...
الحمد لله الذي...
الحمد لله الذي...

لما فرغ من...
لما فرغ من...
لما فرغ من...
فان الاول...
فان الاول...
فان الاول...

در هر ماه است...
در هر ماه است...
در هر ماه است...

ذكر نعمة النبي

عني النبي لم تكنت حاجة لبعض النبي فأتيت مسجد رسول الله فإذا
 أنا جالس على بعض عتبة حتى لا مسجد رسول الله ففعل بعبدة ثم دخلت ثم بقبر
 فلما نظرت قبر رسول الله فإني كنت دأمر لقد شكك في بشير أو نذر أو نزل عليك
 كما ينبغي عليك في علم الأولين والآخرين فقال دلو انهم اذ ظلموا أنفسهم
 ما استفودوا الله ولا خلقهم الا ليعبدوا الله فلو انهم اذ ظلموا أنفسهم
 ان ربكم بخير لكان وعدك كما انما قد انشيتك مع انما لذنوب مستغفرا لك عند ربك
وعدني بقرآنك انقول بخر من وقت بالباع عظمه فقط في الغناء والادب
نفس الغناء او لغز استساكن في الغناء في الجود والادب في الغناء
 ثم بعد العقد كنت غافق في العيش وشدة في الانداس فشكوت ذلك الى حبيبتي
 فان كان كثر اصعب فقال لي اخبرني هذه الاسات وكررها فان لم يفرج عنك الهمم فحين
 حاله قال فذكرتها يا اخي فاستأجرت احوالي فذكرتني انهم من حيث لا يحتسبوا
 يا من تحمل مذكرة عقد النوايب والنداء يا من يمشي والدماء فخلق عالم
 يا حي يا قيوم يا من قد تفرج عن معاد انت الرقيب على العباد ومنت الملك
 انت المعز لمن طاعتك والمذل للرافضه ان الهمم حشرها والعلقت قد تظا
 فافرح كجرك من ارض العوايه فحنن لطفك ليعاين على الزفر المعانة
 انت المير والمسيب والشهد والمساعد سب فرجنا ربنا يا الله ربنا بعد

في الغناء والادب
 في الغناء والادب
 في الغناء والادب

در روز چهارشنبه

والله الا الله وحده لا شريك له وسمي بار صلاه على النبي وآله الطاهرين
 چون اين عمره كوي آورد از چهار روزه بخيزد تا فداي الله و از روزه چشم از ازار
 كوهانه و نمازش سو قول كند و دعاي سوسنی بكرداند نماز ديكر
 بسنه معتبره هفت صدق عده تمام نمول است كه هر كس سوا ابراهيم و هرون
 عجز از هر ركعت در روز چهارشنبه هرگز بر نشاند و ديوانه بداري
 با و زسه سيد از هفت رسول صلاه بعد از رويات كوت
 كه هر كس در روز چهار روزه نماز بكند در روز هر ركعت بعد از نماز كمي بجا
 مرتبه شود و عيه خواند عمرنا جده و هو در پشت پسنه يا ديكر
 برا او پسنه مؤلف كوي كه اين نماز هفت سراسر المني عده تمام است
 نماز ديكر شيخ و ديكران بسنه معتبره از هفت صدق عده تمام رويات كند و آن
 كه هر كس اعد از شمار حاجي رود ده بسن بايد

مذخر

در ايام شيعه الحاقه و روز چهارشنبه

نماز ديكر شيخ و ديكران بسنه معتبره از ميسر بن عبد الله ز رويات كند و آن
 كه كوفت روزي در هفت صدق عده تمام بود مردن از صلاه يا كوفت
 نذاريه شوم من بر شام هفت فرمود كه روز چهارشنبه و پنجشنبه و عجم
 سو روزه بدار و در چاشت روز چهارم در بام خانه خود يا سايه

در روز چهارشنبه

كه كوي نوسنه پند هفت رسول صلاه از بارتك بس بد و زانو بنشيني
 و زانو را بر زمين يا بجا كسان و بايد كه روي بده باشي و دست راست
 را بر در دست چپ بگذاري و بگو اللهم انت انت القاطع الرجا و الا منك
 و فانت الماحل الامال الا فيك يا نفعه من لا نفعه له لا نفعه لي
 عجز ا جعل من امري فرجا و فرجا و از رزقي من حيث احتسب
 و من حيث لا احتسب بس بر خاک سجده كن و بگو يا معيشت
 ا جعل لي رزقا من فضلك ارحمني كنه الاله در صبح روز شنبه روزيك
 نماز عده بشت نور آيه مؤلف كوي كه اگر آن زيارت هفت رويات
 كه سابقا ذكر شده بجا آورد و رزقي بشت و هر زيارت ديكر از زيارت مغفور
 مجوز است
 شيخ و كوفت بسنه معتبره رويات كند

كه هفت صدق عده تمام در از صلاه فرمود كه بر حاجت روز چهارشنبه و پنجشنبه و عجم
 روز چهارشنبه و پنجشنبه كوفت و ممكن نفعي كن كه مسكر مدينه و از كنم و چمن
 و از عده شغل مكن و بجز سرون رو و نماز خفون ابطال بجا آورد
 و زانو را بر خفون بگشا و زمين بران كه جامه در ميان نباشد و بگو

یا من اظهر الخلیل وستر علی القیوم یا من لم یؤخذ بالجبره ولم
 یستر باعظم العفو یا حسن التجاوز یا واسع المغفرة یا باسط
 الیدین بالرحمة یا صاحب کل مخفی ومنتهی کل شکوی یا مفید
 القترات یا کریم القصر یا عظیم الموت یا مبتدئ یا بالغ قبل
 احقاقها یا سبک یا دباه ده مرتبه یا الله ده مرتبه یا تبارک
 ده مرتبه یا مولایا ده مرتبه یا دجاء او ده مرتبه یا
 غیاث او ده مرتبه یا غایب غیث او ده مرتبه یا رحمن ده مرتبه
 یا رحیم ده مرتبه یا معطی الخیرات ده مرتبه صل علی محمد و آل
 کثیر اطمینان یا کما کافضل ما صلیت علی محمد من خلقک ده مرتبه
 پس حاجت خود بطلب و بگوید یا کفر یا کفر یا کفر ده مرتبه
 بر زمین که از دگر صد مرتبه یا احمد یا علی یا علی یا احمد که
 فائز کافیان و الضاری فائز کافیان پس کوه چپ
 بر زمین که از دگر صد مرتبه یا احمد یا علی یا علی یا احمد که
 العوض الله که یک نفس ده فائز

یا مولایا ده مرتبه یا دجاء او ده مرتبه یا غیاث او ده مرتبه یا غایب غیث او ده مرتبه یا رحمن ده مرتبه یا رحیم ده مرتبه یا معطی الخیرات ده مرتبه صل علی محمد و آل کثیر اطمینان یا کما کافضل ما صلیت علی محمد من خلقک ده مرتبه پس حاجت خود بطلب و بگوید یا کفر یا کفر یا کفر ده مرتبه بر زمین که از دگر صد مرتبه یا احمد یا علی یا علی یا احمد که فائز کافیان و الضاری فائز کافیان پس کوه چپ بر زمین که از دگر صد مرتبه یا احمد یا علی یا علی یا احمد که العوض الله که یک نفس ده فائز

عوض الله که یک نفس ده فائز

یا من اظهر الخلیل وستر علی القیوم یا من لم یؤخذ بالجبره ولم
 یستر باعظم العفو یا حسن التجاوز یا واسع المغفرة یا باسط
 الیدین بالرحمة یا صاحب کل مخفی ومنتهی کل شکوی یا مفید
 القترات یا کریم القصر یا عظیم الموت یا مبتدئ یا بالغ قبل
 احقاقها یا سبک یا دباه ده مرتبه یا الله ده مرتبه یا تبارک
 ده مرتبه یا مولایا ده مرتبه یا دجاء او ده مرتبه یا
 غیاث او ده مرتبه یا غایب غیث او ده مرتبه یا رحمن ده مرتبه
 یا رحیم ده مرتبه یا معطی الخیرات ده مرتبه صل علی محمد و آل
 کثیر اطمینان یا کما کافضل ما صلیت علی محمد من خلقک ده مرتبه
 پس حاجت خود بطلب و بگوید یا کفر یا کفر یا کفر ده مرتبه
 بر زمین که از دگر صد مرتبه یا احمد یا علی یا علی یا احمد که
 فائز کافیان و الضاری فائز کافیان پس کوه چپ
 بر زمین که از دگر صد مرتبه یا احمد یا علی یا علی یا احمد که
 العوض الله که یک نفس ده فائز

در وقت نماز

عليك فلم تكفر الهى من الذي تقر بآلِكَ فابعدته وهربا لكما
 واخوتاه بك يا الله واخوتاه بك يا الله واخوتاه بك يا الله ما
 عشتي واخوتاه بك يا الله ما عشتي المستغنين برحمتك يا ارحم
 الراحمين پس سوره سواتم كنه و در حديث معتبر فرمود خداوند
 عظيم كه چون روزه خاسته باشي و در روز نماز امشب نماز و در روز عشاء
 نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 بخت و روز نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 فرستد در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 وقت از روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 بعد از عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 و قبل از عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 بعد از عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 او با نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 و نماز او با نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 صوم و نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 عشاء و نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 كه اگر در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز

فرياد من از خداوند بزرگوار

عشاء

الكره و سبب بخت و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 قل اعوذ برب الناس كذا و بعد از سلام پنج مرتبه بگويد لا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم از دينا برون نرود تا خدا را در خواست عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 بنامه و است با بوي سبب بخت و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 هر كه در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 ان از روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 مرتبه سوره قدر بعد از عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 حضرت امام محمد باقر عليه السلام يقول است كه هر كه سوره قدر در شب عشاء نماز
 از خير دنيا و عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 كه ملك متولي يا پيغمبر رسالت و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 اهد خانه او و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 عيال او باشد و شفاعت كند و از جا بصر ۳۰ روزه نماز و در روز عشاء نماز
 در شب عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 مردم گرداند و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 دنيا با نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز و در روز عشاء نماز
 ابن طاهر رضي الله عنه روايت كرده كه هر كه حاجتي باشد و خواهد داشت

تسليم

فرياد من از خداوند بزرگوار

عشاء

پس اوزه بدار روز سه شنبه و چهارشنبه و پنجشنبه را چون شعبه شعبه
 از اوقات رقتی بکنه در حین نماز نعت فارغ شوی سجده برود و سجده
 بگوید اللهم انی استسکت بوجهک الکریم و استسکت بعظم و عینک الما صیه
 ان لعلی علی محمد و آله و ان لعلی ربی و توسع علی فی ربانی هر که
 برای نماز مسکنه حق نماز روز را سو فراموش کرد اند و قرض ادا داد که
 شیخ طوسی و سید رحمان سیدنا در یک روایت گفته اند از حضرت
 رسالت ص برید داد که هر که در شعبه بار روز عید در شب سه شنبه
 نوحه و در چهار رکعت بخواند در هر رکعت پنج مرتبه کلماتی امر زنده
 شمع اگر بعد رکعت در نماز باشد رسیده بر دانت دیگر از حضرت
 م روایت کرده است که هر که این نماز را بکنه و بعد از نماز بگوید اللهم
صل علی النبی العزیز و آله و عتباته آن کشته و اسیر از سوار
 در خانه باشد که دوازده هزار رقم که باید حق نماز است و شش قیاسه
 از آن دفع کند در هر غم دانه دهر از او دور گرداند و او را شرف
 و لشکر را از نگاه دارد و تا یک سالگی بر او نویسنه و کلمات مرکب
 بر او همان شفا داند در روز شنبه و در روز شنبه مرده باشد و بعد از
 بنیاده در حقیقت که طبع کند بر او در یک نماز روز را یکی بگوید

نوحه

مرتبه قرآن ۹۰

سه روایت کرده است که در شعبه و در شعبه یعنی در رکعت نازکی و در رکعت
 سوگنا که بخواند و ای ایاک نعبد و ایاک نستعین را صد مرتبه بگوید
 عید سو نام کند و بعد از عید در شب سه شنبه سوگنا نوحه بخواند و بعد از نماز
 بعد از شب بگوید لا حول و لا قوة الا بالله العظیم بی سجده برود و در شب
 مرتبه بگوید یا رب یا رب بی هر حاجتی که دارد طبع کند که آن را در ده سال
 و نسیه معتبره از حضرت امام رضا علیه السلام منقول است که حضرت رسول م فرمود
 که هر که در روز عید صد مرتبه برین صلوات بفرستد حق تعالی شفاعت
 او را بر آورد و سی از بر این صلوات را بر او افتد و از جانب امام
 منقول است که هر که بعد از نماز ظهر و عصر در روز عید بگوید اللهم صل علی محمد و آل
محمد و تجل فرجه من بعد تا حضرت امام علیه السلام بود و یا به در صد مرتبه این صلوات
 سو بخواند حق تعالی شفاعت او را بر آورد و سی از حاجات دنیا و دین از حاجات
 او افتد و شیخ طوسی رسیده است طایفه از عید از حضرت صدق قائم در آن
 گفته اند که هر که خواه زیارت کند حضرت رسالت و بعد از آن زیارت کند
 در روز عید بی در روز عید غسل کند ده جامه پاکیزه بپوشد و بیرون رود
 بیو بر پا بماند و عید را بی چهار رکعت نماز بکنند و بعد از سلام در هر رکعت که یک رکعت

فراصلوات

حق تعالی برادر صلیب ناز در پراخت غنی زار کن و مسووح چشم شد باشند از
ازاد که اندر فرمود که نمی فداوند که ما بر اسر کتوف فرستاد جمع نه این ناز ۹۲
تک اگر در ناز نه سواد کتوف دای ناز سو کتوب این و کانی خدایان کتوف
روزی کنند الا این ناز در کاد تو کتوف برادر کتوب در فرود پرتی و برادر کتوب
لا افغانه ریح الکاسیح ریح هم مولفه

من صلی علی رزق و ادا و رد

في الجار و من الغيرة رحمه الله ان قال دلائل احكام الحائض في الطل والرحمة تحت
فمن بن منه مسد الصية او قال انه ثبت احاد من الرضا عنه به بن يعقوب
ابن الكوفة و لم يلق عليه السلام بحج مسلم بن عقيل رحمه الله و كتبه معهم بعد ايام بسبب الى
قول العبد الابن محمد بن ابي عبد الله القزويني في نسخة اخرى انهم يقولون في مقام نقول
العلم في رتبة ان عبيد بن يعقوب كان اخا لابي عبد الله في الرضا عنه و ليس في هذا الكلام
ولا في غيره من هذا الخبر يدلل على انه كان اخا فثبت بن مسد الصية او في الرد عليه
نفسه في ادا فاقص و عبيد بن يعقوب و ان ابي عبد الله ظهر العلم فاقص
بحسب العلم و دلالة الاول في ما خرج من كتب من التوارد الراشي فلا باب
عنه و لا شيء ما قد عبثت التوسعة الخارجية و هو ما ذكره المحدثون و اعمدوا
عليه من روايته تدل على انه لم يرتفع من ثمر الراشي لاسي فاطمة فورا عليه السلام
غير ذلك فلو ان هذا في اخبارهم من العلم الطائفة قد ترتفع لم يرتفع انه

والتعاليق عليه من غير ان يثبت له ان قال سبحانه في قصصه وسبع
بعضه والفقير المذنب

في بيان منه ما يتعلق باجود العقاب علم ان المقام ان من صفات الرحمة ان
له تعالى اجود العقاب وليس في ان ثمة الصفات ان ثمة لا توجد له الا
الرحمة القوية والرحمة التي علم في الرحمة بالحب وان لم كان سميا بعينه ان لم يكن
تدبر وما روي عن مولانا الرضا ان له هو العالم الاشياء فيكون الاشياء على العلم
والله سبحانه البعير العالم الخ لا يخلو الذات ولا يخلو معنى بل لا يخلو
الذات لا يخلو ان لم يخلو انتم بالصفات التي تعرف من الذات وان ترتب عليه
ان الصفات في مرتبة الفعل التي يحد مع ان لا يخلو من صفات العينية صفات
كالان لا يخلو من صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
والا لكان في صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
القدر والعلم في صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
في الفعل والترك لا يخلو من صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
في صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
سبب الخلق في صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
الصفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
ما تعرف الصفات في صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
فاما ثمة في صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو
صبر في صفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو

الصفات التي لا يمكن في صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو من صفات التي لا يخلو

في حديث ابن ابي بزة قتلته في البرية من نوح حيث

قوله (في العين ليعيها) او كونه في موضع ما في ارض يكون
الاجابة اذا كان في احد بين او كونه اذا غبت واذا كونه اذا حلت بين اثنين
واذا كونه اذا حلت بين اربعة مع امره فان لم يكن معك امره
ووراه قال انتم لم تروا يا ابا عبد الله بن ابي طالب والقيمتين قال
كفاية الله بنى والله العبد يتي قال يا ابا عبد الله بنى الله اقبلت
وغيره في الزنب والله العبد يتي اتايجرنا عما هم ناه ليعيها ليعيها
على لا اله

١١٨

اروت له مدحا فامر ففقه تاملت الاحكام وقلت

بسم الله الرحمن الرحيم

قلت في هذا الكراسي في الانوار البدرية لكشف شبه القدرية
الشيخ الامام العالم زهير بن محمد بن النعمان بن محمد بن عيسى بن ابي
حسن بن ابي محمد بن محمد بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب
الاجابة ليعيها ليعيها ليعيها ليعيها ليعيها ليعيها ليعيها
١١٤٠ دبر رجا يوسف الاور الواسع يدور العاقل الفير

في حديث ابن ابي بزة قتلته في البرية من نوح حيث

الغنى في ما ذكره من الاوصاف والكمالات ثم نسب اليه
الذي ختم اليه في المرقن في الدين وقوله طوبى لى قلم وقلوه قال وكذا
رضي عن ابن ابي الزناد والى م كما اقره الرندي في صحيفته
انا عطيناك الكور في يوسف بن سعد قال قام رجل لا خمس بر على علمها
بعد ما بايع معاوية فقال سورت وجهه لوجهي او ما تود وجهه
لوجهي فقال لا توتني رجاك اني فان اسم ارضي اسمي على نبي
فما ذاك فزل انا عطيناك الكور يا محمد بن نوح في الجنة وزيت
انا انزلنا في يد القدر وما ادرى كماله بقدر الله القدر خير من

عليها بنو اسه يا محمد قال القسم بن الفضل فعدنا فاذا اير الف سر
لا تزيد يوما ولا تنقص يوما وقال الزندي في لغته كان ادرك استقلال بني
اسه بالامر وافرادهم بعد سنة احدى معاوية وذلك على ارض
سنة من الهجرة وكان فقيرا ودولهم كايديهم في سنة اثنى عشر
وما في ذلك شان دعون فيقط منها مدة خلافة عبد الله بن الزبير
وهو ان يكون ثمانية ابريق ثمن ثمانون سنة واربعة اشهر واربعة
درهم الكيل يذكر هذا انما هو الى عاشر
سنة قالت قالت عفا او استقرت بها النور كافر عينا بالاب
وقالت من قد قدر مني مراد قالت فان كيا فقلت فطاه غلام
اسم في الرباب ومن كان ابن تبة اقم في قدر اخراجه قال
الحارث بن نوفل على بني امية في ارضهم رجل يسوق عارضا
فغيره قالوا له من انت قال انا رجل من بني فافا فقول في بني
قال اقول انه امير المؤمنين واول المسلمين اياما باه وركوله قالوا فافا
ان عبد الله بن حباب بن الارث صاحب كل اهرم قالوا له افر عنك قال
لعمري قالوا له عليك حدنا على ابيك كبدت سعد من رسول الله
ينصنا به قال نعم حدثني ابي عن رسول الله قال يكون بيده خنجر
تدبره حد كايوت فيها يد بيبي مرسا ويصيح كافر افعالوا الهة الحديث
سالك والله لنقتلنك قتلة ما قتلنا ما اعدا فاحذوه فمقتوتم اقلوا
بوابه راته وهرجياتهم حتى زلوا تحت حكم كل قال فمقتت رطبة

في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين ١٠ من الشهر المذكور
 في الساعة ١٢ من النهار
 في مدينة القاهرة
 في دار السلطنة
 في حجرة الخزانة
 في حجرة الخزانة
 في حجرة الخزانة

110

111

نقلت

١٦٩

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جمع الشرائع والسنن وأرسل خير البشر بالنبينا
 وختمهم محمد بن عبد الله وعلى آله افضل الصلوات أما بعد فإن
 لما وقفت على الحديثين المشهورين عن اهل بيت النبوة اعلم
 البيهات احدهما عن الامام الصادق له عبد الله جعفر بن
 محمد عليه السلام انه افضل الجنات للصلوة اربعة الاف حجة
 والثاني عن الامام الرضا ابى الحسن علي بن موسى عليه السلام
 المبارك للصلوة اربعة الاف باب وروى الله سبحانه
 لاملأ الرسالة الالفية في الواجبات الحقت بها بيان المستحبات
 فمنها بالعدد فترى ان كان المعد لم يقع في الحلال فحفظت
 الاربعة من ضمن المقارنات واصبغ لهما سائر المتعلقةات و
 الله جسي في جميع الحالات وهي مرتبة ترتيبا لقادتها على من
 وفوض ثلثه وخامته اما المقدم فالصلوة المندوبة اما
 غير محمودة تحريمها التكبير تحريمها التسليم بقربا الى الله وثوابها
 عظيم قال الله تعالى الذين هم على صلواتهم دائمون ثم قال في



هذا الحديث
 في نسخة
 من كتاب
 الصلاة
 في نسخة
 من كتاب
 الصلاة

والذين

هذا الحديث
 في نسخة
 من كتاب
 الصلاة
 في نسخة
 من كتاب
 الصلاة

والذين هم على صلواتهم يحافظون قال الامام ابو جعفر الباقر
 عليه السلام الاربعة الاولى في النافلة والثانية في الفريضة وهو
 اول من اتخاد الموضوع وحمل اللزوم على المواظفة على الاداء
 والمحافظة على الشرائع والاركان لكثرة العائدة بتغافلها
 الموضوع وعن النبي عليه السلام الصلوة خير من شئ
 استعمل ومن شاء استكثر وعن الباقر عليه السلام ان العبد
 لم يرفع له من صلواته نصفها وثلاثها وربعها وخمسها فلا يرفع له
 الا ما اقبل منها بقلبه انما امر ابا النواقل بشئ ما يقصوا من الفريضة
 وقال الصادق عليه السلام ان الرجل لم يصلي الفريضة بربعها
 لله فيبذلها الجنة ثم النوافل فيمضي اليه في اربعين وثلاثون كفة
 حضرا ونصفها سفرا وما رواه عبد الله السعدي عن الصادق عليه
 السلام انها سبع وعشرون بنقص العصر ستة واربعاء والواحدة
 محمول على المؤكدة منها وافضل الروايات ان ابنه الحسن بن الوثير
 ثم الزوال ثم وابنة المغرب ثم نافلة الليل ثم نافلة النهار
 قبل فضلها الليلية وقصرها تابع لقصر الفريضة والثاني
 وهي خمسة الاول المتعلقة بالاشخاص كصلوة النبي عليه السلام
 وصلوة علي وفاطمة وابنائهما وجعفر والاعراب الثاني المشقة
 بسبب خاص كالاستسقاء والزراعة والشكر والاستخارة والخطبة
 اولند والمندوب نذير لطواف الجنة الثالثة المتعلقة

لهم بقاء

بالاذنان

بالأثر ما كان في شهر رمضان المبارك من الغدير ونصف جبة
 شعبان والكمال والعبد يد بالربعة المتعلق بالاحوال
 كعادة الجماعة والكسوف والجناب والاحباط في موضع
 الغنى الخامس ما عدا ذلك كابتداء النافلة فان الصلوة
 قربان كل شيء وشبهه لغيره لست عطف وقتها حين الاداء
 مما لم يكن وقت فرضه مطر ويجوز ايقاع الزاوية لا وقتها
 في وقت الفريضة الموسع وكذا سنة الاحرام والاقرب جواز
 ايقاع ذوات الاسباب حيث لا تضرب وقت الفريضة بالقرآن
 وهو مروي في نافلة شهر رمضان وكفى الغفيلة ورواية
 على ابن جعفر عن اخيه عليه السلام لادخله في وقت صلاة
 محمولة على ما مضى بها كعند تكامل الصفوف وحضور الاما
 والوتر بنبيله وصلوة الاعراب كالصبح والظهر والمعا
 تابعد البواني وكما ان بنبيله الا قضاء العبد قول وشروطها
 واضافها كالواجبة الا انه ينوي النقل والسبب المخصوص
 والقيام والقرار من مكرها الا الوتر فيجوز السنن قول
 ودكوبا والاستقبال شرط في غير السفر والركوع على الاصح
 ولا تعين السوء فيها ولا بكرة القرآن والاحباط فيها البناء
 على البقير لاجتماعها الا في العبد والاستسقاء والاعاد
 والغدير في قول الشيخ في الصلاح وحده الله ولا اذان فيها
 ولا اقامة وبكره ابتداءها عند طلوع الشمس غروبها قبيلا

في شهر رمضان المبارك
 في شهر شعبان
 في شهر ربيع
 في شهر ربيع
 في شهر ربيع

القر

وبه

في شهر رمضان المبارك
 في شهر شعبان
 في شهر ربيع
 في شهر ربيع
 في شهر ربيع

وبعد صلواتي الصبح العصر وفي التوقيع الشريف بكرة وقيل
 بكرة هذه من المبتدأة ايضا بل وفيها بكرة هذه قضاء الفريضة
 فيها ولم يثبت الفضل الاول في سنن المقدسات وهي احك عشرة
 الاول وضابط الخلو وهي اربع وسنن ارباد موضع متنا
 للاستنجاء بان يكون مرفقا وذا اثر اكثر فانه من الفقهاء
 عن النظارة والدخول باليسر والخروج باليمن عكس المسيد
 والاعتماد على اليسر وفيه اليمن في غطته الراس والنفس
 ومسح بطنه قائما بسبب اليمن بعد الفراغ والاستبراء والتخفيف
 فيه ثلثا ووضع الوسطى في الاستبراء تحت المقعد والمسح
 بها الى اصل الفخذ بوضع المسحة تحت الإبهام فوقه وبشر
 باعتماد ثم يعصر المحشفة ثلاثا ثلاثا وتقدم غسل اليدين قبل
 ادخالها الا اناء كالغسل امام الوضوء والغسل في غير المتعد
 والجمع المتعد بين الحجارة والماء والصر حيث يمكن وابتداء
 عند الحجارة لو لم يبق بالثلاثة والاقضاء على الارض وبنائها
 وتعد الثلثة بالتحض واستنجاء محل بكل واحد وجعله
 على طريق الارادة والالتفات وبداية الاولى بصفحة اليمن والثانية
 باليسر والثالث بالوسط واستعمال بارد الماء للكبواسير
 الاستنجاء باليسر وبصرها وتقدم الدبر وازالة الزاوية
 وازالة الاثر لو استجمد بالماء للشاء في الغسل والزيادة
 على المثلثين في حنج البول واستنجاء الرجل طولا والمرأة عرضا

والدعاء
 الصبر ومروءة
 الله الملك القدوس

والدعاء فالدعاء يسبغ الله وبالله أعوذ بالله من الرجيم
 التجسس الخبيث المحبب الشيطان الرجيم وبعده الحمد لله
 الحافظ المؤدى وعند الفعل اللهم ألهمني طيبا في غايبة
 وأخر جبروتي خبيثا في غايبة وعند النظر اليه اللهم أوزقني
 الحلال وجبتني الحرام وعند رؤية الماء الحمد لله الذي
 جعل الماء طهورا ولم يجعله نجسا وعند الاستنجاء
 اللهم حصن قريتي وأسرع عودتي وخرجهما على
 السار ووقني لما يفر بيني وبينك يا ذا الجلال والإكرام
 وعند مسح بطنه الحمد لله الذي أطاعني الأذى حسنا
 طعمني ورافاني من البلاء وعند الخروج الحمد لله الذي
 عرفني لذاته وأتقني في حبه وقوته وأخرج عني آذاه
 يا لها عنة يا لها عنة يا لها عنة لا يقدر الضار دون
 قدرها وبكره استغفار النبيين والريح بالبول وفي الصلاة
 وقائما والنطح في الماء والجاري خف وفي الحجف ومجري
 الماء والشارع والمشرع والقضاء والملعن وهو جمع النثر
 أو أبواب الدور ونحو المنة وفي النزول ومواضع الناز
 والاستنجاء باليمين وبالسبأ وبها خاتم عليه اسم الله تعالى
 أو احنا لمصومين مقصودا بالكتابة بل إدخاله الخلاء
 أيضا والجماع به والكلام الأبد كرا لله وأب الكرم أو كما
 الأذان أو الحاجة يخاف فونها وأطالة المكث ومثل الذكر

قد قرأ الحمد لله
 في كل صلاة
 في كل وقت
 في كل مكان
 في كل حال
 في كل شيء

بهمين
 في كل حال

باليمين واستصحاب راحم بعض الاستنجاء بماء بكرة منها
 من المياه والسواك والأكل والشرب لثابته بجنب الوضوء
 لأحد وثلاثين ندبا لصلاة والطواف ومن كتاب الله و
 حمله وقرانه ودخول المسجد وصلاة الجنازة والسجدة
 الحاجة وزبارة القبو والنوم وخصوصا نوم الحب وجماع
 المحل وجماع الحامل وجماع غاسل الميت وذكر الحاضر
 ويحذبه بحسب الصلوة ولله والودو والتقبل بشهوة و
 مع الفرج ومسح الأغسال المسنونة ولما لم يشترط فيه لها
 من مناسبات الحج وللخارج المشبه بعد الاستبراء وبعد الاستنجا
 بالماء للموضي قبله ولو كان فلا سحر وطهر زال عذره ودو
 للر عاف والفق والتخليل المخرج للدم إذا كرههما الطبع
 وللزيادة على أربع أيات شعر باطلا ولكون على طهارة
 وللناهي لصلاة الفرض خمس من الوضوء أربع وحسن
 السهمية والدعاء بعدها وصورته ما يسبغ الله وبالله الله
 أحجبتني من التوابين وأحجبتني من المنطهرين وعند
 البدين من الزندرية من النوم والبول والغائط والمشهور
 فيه مهران قبل ادخالهما الأثناء والدعاء عند رؤية الماء بما
 تقدم ووضع الأثناء على اليمين وأخذ الماء بها ونقله إلى
 اليسار والمضمضة ثلاثا والاستنشاق ثلاثا والاستنثار
 كذلك وجعل كل على حدة وثلاث غرقات وإدارة البقرة

والاستنجاء
 في كل حال

والأهتام

والأبصار في الغم والبداة بالمضمضة وثلاث غسل الأعضاء
ومسح الرأس مقيلا وثلاث أصابع عرضا وغسل الوجه باليمين
وحدها ومسح الرأس والرجل اليمنى بها وتقديم اليمنى في
المسح وجعله بجميع لكفت وتقديم اليمنى عند غسل البدن
على قول شهو ورا عند المضمضة والاستنشاق والأولى
عند غسل الوجه فضر اليمنى على القلب وضوا القلب عند
جميع الأفعال ذكر الله تعالى الصلوة على النبي في أثناء و
بداة الرجل في الأولى بظهر الذراع وفي الثانية بباطن يده
المرأة بالعكس والوضوء بماء السواك قبل وبعد وثلاث لاس
الاستغناء والمندل ووضع المرأة الفناع وثلاث كفة البسج
والغفر في تقديم غسل الرجلين لو احتاج اليه لتنظيفه و
يزيد ولو نسيه تراخي به عن المسح والدلك باليد وضرب
بالماء شماء وصيفا وغسل مسرسل اللحية وتقديم الاستنجاء
على الوضوء ومسح الأظفار ما بقي من المرفق ومحو غير المانع
ترك استعمال المسح السور المكره منه والماء اللاحق المستعمل
في الأكبر والطهارة من الأثمة غائبا أو فضة والوضوء في المسجد
من غير التيمم والنوم وعند المسح وترك النكارة المسح قول
الحمد لله رب العالمين عند الفراغ وضغ العينين على الرء
والدعاء عند الأفعال فعند المضمضة اللهم اغفر لي خطيئتي
يوم ألقاك وأطول لسانك بذكرك وسكرك وعند

الاستنشاق اللهم لا تحرمني طيبات الجنان واجعلني
من كشم رجبها وادرجها ورحمتها وعند غسل الوجه
اللهم اغفر لي وجهي يوم تشرق فيه الوجوه ولا تسو
وجهي يوم تبيض فيه الوجوه وعند غسل اليدين اللهم
اعطني كتابي بيمينتي وأخذك في الجنان ليثما لي
حسابا يسيرا وعند غسل اليسرى اللهم لا تعطيني كتابي
يشمالا ولا تجعلها معلولة إلى عنقي وأعوذ بك من
مقطعات البيران وعند مسح الرأس اللهم اغفر لي
وبركائك وعند مسح الرجلين اللهم ثبت قدمي
على الصراط المستقيم يوم تذل فيه الأقدام واجعل
سعيي فيما برضيت عني ياد الجلال والإكرام وعند
الفراغ اللهم اغفر لي أسئلك تمام الوضوء وتمت الصلوة
وتمام رضوانك والجملة وقراءة القدر الثالث تسجدة
الغسل بحنظل شيئا من الجمعة يجعل الحنظل تحاقف الفوات
وبعض السبب وفرادى شهر رمضان وأكده ليلة تسعة
عشر واحد وعشرين وبعدها أوله ونصفه وغسل آخر ليلة
ثلاثة وعشرين وليلة الفطر ويوم العيدين وليلة نصف
رجب شعبان والمبعث والغدير والمباهلة رابع عشرين
ذي الحجة في الأصح والدعوى الزينة وعرفة والنور والأحزاب
والطواف وزيارة أحد المعصومين وترك الكسوف المشعو

طيبه ما يرضى

شوق

اليمن

يقساري

وثلاث وعشرين

ع

عمدا والسعي الى رؤبة المصلوب بعد ثلثة والثوبه مطوقه
 المقيد باكثر والحاجه والاستحارة والمولود ودخول الحرم
 مطلقا فند المقيد دخول المدينة لاداء فرضه ونفل المتخ
 والحرم والكعبه والاستسقاء وقتل الوفعة واعادة الغسل
 بعد زوال الرخص والغسل عند الشك في الحدث كواحد
 المني في المشرك واعادة الغسل الفحل ان احدث قبله ولم يثبت
 ملاقاته من الجنون عندنا السن في غسل الحي اربعون الا
 سبوا على الرجال والنساء بالبول والاجتهاد على الرجال
 والشمه وتقدير غسل اليدين من المرفقين ثلاثا والمضمه
 والاستسقاء والغسل مثلك وتخليل ما يصل اليه الماء من
 شعرا وخاتم او نحوها ويقضها الضغائر وامرا اليد على الجذ
 والولاء وستر البدن وغسل الشعر والغسل بصاع وغسل
 الراس باليمن والسواك وتقدير النبيه عند غسل اليدين على
 القول المش والاولى عند غسل الراس قصر النبيه على القلب
 حضوه عند جميع الافعال والدعاء في ثنائته اللهم طهر
 قلبي واشرح لي صدري واجر علي لساني من حديثك
 والثناء عليك اللهم اجعل طهورا وشفاء ونورا
 اذك على كل شيء فديروا وبعد الفراغ اللهم طهر قلبي
 وذك عملي واجعل ما عندك خيرا لي اللهم اجعل
 من التوابين واجعل من المنظرين وجلس الحاضر

من يغتسل في كل يوم اربعين
 في كل يوم يغتسل في كل يوم

في مصلاتها موضعه مستقبله مسبحه بالاربع مستغفره
 مصلبه على النبي واله بقدر الصلوة وفضاوها صوم النفل
 وتقدير المستحاضه الغسل على حجر بدا القطنة والخرقة فانه
 المقيد رحمه الله واختار الغسل الترتيب تقديم الوضوء
 على غسلة غير الجنابة والغسل بغيره واما غسل الميت فيجب
 فيه توجيها لميت القبلة كالمحضر وغسل فرجه بالحرم والسد
 ولف خرقة على بدا الفاسل الى زندق وطرحها عند غسله وشو
 جبه ونزع ثوبه من تحتية وجعل جفيرة وتلبين اصابعه برفق
 وقوضيه وغسل راسه برغوة السد والبداة بشقه الايمن
 ثم الايسر ثم ثلث الغسل وغمر بطنه قبل كل من الغسلين الا
 ولين والاسباع وخصوصا تحت الاطمين والوركين
 الحقون ولبس قبا سببا غسل به النبوي صلى الله عليه
 وان يفصد كرامة الميت الذكر والاستغفار والوقوف على
 الايمن ومغادرة المفضل للصاب غسل اليدين الى المرفقين
 مع كل غسلة وتخفيف صوت الكفن واعنسا له قبل تكفينه
 الوضوء ان خاف عليه ان يغدر غسل يديه الى المرفقين وغسل
 الميت جنبات يمينه ويكره للجنب سبها الغسل عنه من ثوب المكنو
 والارقاش في كثير الزاكا اخطاوا والمفضل في فرض او سنة
 والادنها والحضاب مس عن الكنايه من المصحف وحمله وفرانه
 غير الغريم الاسبع ايات للجنب خاصه ويحضر بكرهه الاقل و

غسل الميت

في التيمم

الستغ

الشرب لا بعد غسل البدن والوجه المضمضة والاستنشاق والنؤ
 الا بعد الوضوء ودخول المسحاضة الجحد وخصوصا الكعبه
 امن الثلوث وغسل المسحاح السماء اخيارا وبالمنع بالنار
 الا ضرورة وغمر بطنه الثالثه ويطحن الجمل مطلقا وركوبه
 قص اضفاره ونزع بيل شعره وادخال الماء اذ ينه ومنهجه وادسا
 الماء في الكيف الرابعه لبس الثياب بما يستحب له الوضوء الخفيف
 عند تقدره والاحرام عند تقدره الغسل وربما قيل باطراده
 في مواضع استحباب الوضوء والغسل وللجنازة والنوم ولومع
 امكان الطهيرة ما وجد به بحال الصلوات الستين ثمانية عشر
 فاشتره في صورة جواز مع السعة وفقد السيرة والعوالي
 والتراب الخالص نجس لا فائده بل يدحج اليه النجس الاصح
 والحجر والرمل والسنج والمهايط ومطان النجاسة وتراب القبر
 يجب الغرض ما لم يعلم العدم ويخرج الاصابع حال الضرب
 نقض البدن ومسح الاقطع راس العنق والاعانة ما صلاه
 المني عن الجنابة عما وعن زحام الجمعة وعرفة ونجاسة لا يمكن
 ازالها الخامس سنن الازالة وهي اربع واربعون ثلث الغسل
 او الازالة في الكثرة الجاري وضوء بول البعير والشاة وعصر بول
 الرضيع ورش الثوب الملاقى للباس من النجاسات وخصوصا
 النجس العين ومسح البدن الملاقي لذلك بالتراب ازالة دون
 الدرهم ومما وصنع الثوب الملون بالدم بعد الغسل المزيل

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله

والغسل فمهم
 الف والثلث المصحيح
 بالجملة شتما في كتاب
 مدارك المتع في قول
 زيادة الصنع قوله

للعين بما يغفلونه والشق افضل اذ البول البغال والحجور
 الدواب رؤسها ودزق الدجاج غير الجلال وسور اكل الجفد
 مع خلو الملاحة عن العين وسوء الحايض الممهم ومن لا
 يتوق النجاسة والحجنة والفارة والوزغة والدجاجنة والتلبد
 والارنب الحشرات وعرق الجنب خصوصاً من الحرام والحجامة
 والابل الجلالة ولعاب المسوخ والدم المتخلف في اللحم والقوى
 والقيح والوسخ والحديد ولبس البنت في المشوطين الطريق
 بعد ثلثه والازالة بما تكره به الطهارة والنفخ عند الشك في
 النجاسة واستعمال المغسول العددي بعد الجفاف غسل المذ
 والوذى غسل ذى الفروج كل يوم السادسة سنن السرد
 هي اربعة وسبعون الصلوة في احسن الثياب ردا لا خشن
 واجوها واطهرها واصفها واستصحاب في الراية لطيفة
 والنعيم والخناك الزوى ولو بطرف العائمة وخصوصا الاما
 والمشروك ستر الامنة والصدية راسها وسر المرأة قدمها
 صلواتها في ثلثة اوثاب رع وازار وقناع وفي الحيلة اعطاه
 وجعل الغاري المؤثر والمشروك الفاظين للثوب خيطا على
 العائق او شبهه واعادة السائر للغاري من العلة والصلوة
 في البيض لا يهود وخصوصا الفلانة الالعامنة والكساء
 والحف وفي النعل العربية وغيرها الحزن في صورة الجواز
 غير المكفوف به والمزوج وغير الرقيق والمرعف والاحمر والفد
 الدرع الفير للعين

والازالة بالتراب
 في قوله
 في قوله

هذا هو البيت الذي فيه
 كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يبيت في مكة

للرجل ولا زاد فوق القنبر والوشاح فوفه وخصوصاً الأمل
 المطاط للرجل والرداء فوق الوشاح والسدال وهو ان يلف
 بالأزور ولا يرفع على كتف واشتال الصماء ووضع طرته
 الرداء على البيت واستصحب عاء من جلد حمار أو بقل
 والحديد بارزاً في لحياء المثل والحزام الحديدي المصنوع
 والحلخال المصنوع وفي واسع الحجب مع زرة أو شعاً مكنة
 واستصحب الدراهم المثل وخصوصاً البارزة والشم
 غير المانع من الفرائد والنفاب للمرأة كذلك والقباء للشد
 وللبس السيف في غير الحرب للأمام والصلوة في السجادة جلده
 الحذر والوقوف على الحجر وجعل داس النكته منه والصلوة
 في الثوب المتهام بالخاسنة والغصبيته والملاصق لوبر الأذن
 والمغالب في الأصح وبما عمله الكافر مع جهل الرطوبة وبخبر
 معفو عنه كالنكته ونفس الحضاب للرجل والمرأة وجعل
 البدين تحت التوك في الكبت وابقاء شيء من البدن
 غير مستور خصوصاً من السرة إلى الركبة وأكده للأمام
 فلا يقصر على السراويل والفلنسوة السابعة المكان ستة
 مائة أبقاعها في المسجد والفضل الأربعة والأقصى و
 المشاهد الشريفة لا في مسجد الضرار وفي كثير الجماعه
 والنافلة في المنزل وخصوصاً اللبثية وفي الحرم وموافيق
 الحج والعمرة والمساكن الشريفة وصلوة المرأة في دارها

شفا
 قد تم
 أشهر الصماء في الصحيح
 والحق الصماء قلت ما
 التمام الصماء قال ان
 تدخر الثوب تحت
 جناحه فغيره على كعب
 واحد غريب

المكان

وافضلها

هذا البيت الذي فيه
 كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يبيت في مكة

وافضلها البيت وافضلها الخلع والصفه لها افضل من
 الصحن هو السطح المحر وهو من غيره وطفاه المصلي الجمع والى
 راكب السفينة على الجديع مكنة فيها والشفرة ولو قد رزاع او
 بالسهم او الحجر الغرة ولو معترضة او كومة تراب وخطا او
 حنوا ولو ان افانعه واجبة الدنوم من الشرة من غير غير
 فربى شرة الامام للمامود ودره الماردين بدير قمر سليمان
 بن جعفر المروزي من الحج الحسين انه لو قبل النوحه اعاد التكبير
 وش البغية والكبت وبيت الجوس ليريد الصلوة فله وسارة
 المسجد للوقوف وخفضه باليد بعد المرأة والحلخي عن الرجل
 بعشر ذراع او مع جابل وكذا المرأة عن الخنثى والخنثى عن
 مثلها وتقدم الرجل في الصلوة لو زاحم الخنثى والمرأة
 وتقدم الخنثى على المرأة وتجنب الكعبة في الفريضة والحبل
 المشدود وبجاسه والحمام لا المسلخ وبين القبور لا يجايل او
 بعد عشر اذرع وعلى القبر البثر ان كانت نافذة إلى قبور الأئمة
 عليهم السلام الاعلى وابنه مجواها إليها وعند الراس افضل و
 تجنب الحظرة وكسها المطين والمعطر ولو غاب الابل فربطه
 الحبل والبغال والحجر من بعض في قول وبيت المحرم وبيت فيه
 مجوس او كلب بيت الغابط والمزبلة وبيت ببال فيه لا على طح
 وبيت المسكر والنار والبها ولو جروا او سراجا ولا سلاح مشهوا
 وانسان مواجدا وباب مفتوح او مصحف لمشور اذ قد ما كن

العمرة مع ابي بن ثمر
 ثم الزاء مود الطول
 الرضاء اضر من
 يضع بين يدي
 حتر يستريح بها الماء
 فدهن

اد طريق

السيرة

الوقت

وصی

هذا هو الكتاب الذي ذكره الله تعالى في سورة النحل
 في قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
 عنه فانتهوا

وقد أحضرت المبرور ذكره بباله ويجوز أفرادها سفر وإتمام
 الإقامة أفضل من أفرادها وللنساء ويجزى بالشهادتين بعد
 التكبير ويدونه والشفقة الخائف لفوات بقدر قامت إلى آخره
 ويجوز في التخييل قبلها ولينقص على الإقامة إذا أريد أحدا
 وبذلك وجدوها وترينها وان وجب بشرط وإتمامه الفصل
 المشي والبعث والوقوف على فضوها والفصل بينهما بركعتين
 الظهر خاصة من رقبتهما إلا من قام سنة فقضاها فركعة
 بين أدنى الغداة والعشاء ودو الفصل بين أدنى الغداة
 بركعتين ويجوز على الإطلاق بسجدة أو جلسته أو دعاء أو سجدة
 أو خطوة أو تسجدة أو سكتة بقدر سكتة نفس ويجزى الموعود
 في المشي بالثلاثة الأخيرة ودو الجلسته والدعاء في الجلسته وسجدة
 الله جعل قبلي نارا وعلي شي نارا وروى في أدنى وأعلى
 سارا وأول أدنى نارا وأدنى وجني من الحور العين جعل
 لي عند قبري نيك وحبيبك محمد المصطفى صلى الله
 عليه وآله وآله وسام مستقر وقررا برحمتك يا أرحم الراحمين
 وغير ذلك وإيقاعه أول الوقت وتقدم في الصبح خاصة ثم
 أعانته ولا تقدم فيها الجماعة وجل ضابطه ليستمر عليه كل
 ليلة ودرع الصلوة للرجل في الصبح ولو في بدنه لزاله السقم
 والعقم وأسرها ولا بد من اسماء ما نفسهما والإقامة في
 ثوبين أو رداء ولو خرقه والاستقبال وحضور الإقامة

وإشهادتين
 ابن عبد الله بن عمر

هذا هو الكتاب الذي ذكره الله تعالى في سورة النحل
 في قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
 عنه فانتهوا

والشهادتين بينهما وأعادتهما مع الكلام وخصوصا الإقامة والنية
 المؤذن وعلوه وفضاحته ونداءه صوته وطبقة صوته
 الأبعد وبصره وطهارة وثناك الإقامة ولزوم سبقت
 القبلة فيما فيها ثم وجعل الصلوة فيه حذرا من الضرب
 وتقدم العلم بالمواظبة مع التشايع والفرقة مع التشايع
 وثنايع المؤذنين لأمع الضم والظهارا لله والدواشهر
 الصلوة وحاء الفلاح وحكاية الشامع والتلفظ بالمشرك
 ولو في الصلوة إلا الجعلا فيهما والدعاء عند الشهادة الأولى
 وأسرار المثنى بالمشرك والقيام عند قد قامت لصلوة وثنا
 أو ثلث الإقامة للتأسي المبرك في صحتها لم يقرأ أو ترك الأذان
 فيما يخص الإقامة في الصومعة وتكرار التكبير والشهادتين
 بغير الأشعار أو أبا خوصا الإقامة والجعلين بين الأذان
 والإقامة والكلام فيهما مطلقا وبهنا في الصبح والإقامة
 أكد بعد لفظها ثم ناكدا في الأشهر في حكمه الأبناء باليد
 عند لفظها المصلحة والدعاء بعدها بقوله اللهم رب
 هذه الدعوة الثامنة الخ الحاشية سن الفصل إلى المصل
 وهي عشرة السكينة والوقار والخضوع والخشوع وأخصا عظمت
 المفضو السجادة والدعاء عند القيام إلى المصل اللهم رب
 أفدني إليك محمد بين بك حاجتي وأوحي به إليك فأجبتني
 به وجهي في الدنيا والآخرة ومن المقتربين وأجبت

صلوة

صَلَاةً فِيهِ مُقْبَلَةٌ وَدَعَا فِيهِ مَعْفُورًا وَدُعَا فِيهِ مَسْخُورًا
 إِنَّكَ أَنْتَ الْقَوِيُّ الرَّحِيمُ وَتَقْدِيمُ الْهَيْئَةِ عِنْدَ خَوْلِ الْمَسْجِدِ
 بِالْبَارِدِ إِخْلًا وَخَارِجًا الْفَصْلُ الثَّانِي فِي سُنَنِ الْمَقَارِبَاتِ وَهِيَ
 لَشَعِ الْأَوَّلِ سُنَنِ التَّوَجُّهِ فِي أَحَدٍ وَعَشْرُونَ تَكْبِيرَاتٍ
 إِمَامُ الْجُمُعَةِ لَا يُعِيدُهَا وَالْبَدْرِيُّ وَالْبَدْرِيُّ بِكُلِّ إِحْدَاءٍ
 شَعْنِي أَذِيهِ ثُمَّ يَرْسِلُهَا إِلَى فُجَّانِهِ وَأَسْتَقْبَالَ الْقِبْلَةَ بِطَوَائِفِهَا
 وَيُسْطَرِّمُهَا وَضَمَّ الْأَصَابِعَ إِلَى الْأَيْدِيَّاهُ وَلَوْ نَسِيَ الرَّفْعَ نَادَاكَ
 مَا لَمْ يَفْرِغِ التَّكْبِيرَ لَا يَتَخَاوَزُ بَيْنَهُمَا الْأَذْيَانِ كِبَا فِي التَّكْبِيرَاتِ
 كَمَا أَنْبَاءُ رَفَعَهَا عِنْدَ بِنْدَانَةٍ فِي الْأَمْعِ وَالْإِعْدَاءُ بَعْدَ ذَلِكَ
 ثُمَّ بَعْدَ الْأَشْيَيْنِ ثُمَّ بَعْدَ السَّابِعِ وَالْأَفْضَلُ مَا خَبَرَ الْجُمْهُرَ وَبِجَزْ
 الْوَلَاءِ وَالْأَفْضَلُ عَلَى خَمْسٍ وَثَلَاثٍ وَرَوَّاحِدٍ وَعَشْرُونَ وَاسْمُهَا
 لِلْإِمَامِ وَالْمَوْثِقُ وَيُخْضَرُ بِأَوَّلِ كُلِّ فَرِيضَةٍ وَالْأَوَّلُ مِنَ اللَّيْلِ وَالْوُتْرُ
 وَنَافِلَةُ الزَّوَالِ وَالْمَغْرِبِ وَنَافِلَةُ الْأَحْرَامِ وَالْوَيْتْرَةُ وَأَوَّلُ فِي
 الرَّوَابِئِ التَّكْبِيرَ الْأَوَّلُ بَانَ بِلِسَانِ الْأَخْمَاسِ وَبَدْرُكَ بِالْحَوَاسِ
 أَوْ أَنْ يَوْصَفُ بِهَا أَوْ فَعُودَ وَالثَّانِي أَنْ يَوْصَفُ بِحَرَكَةِ أَوْ كَوْنِهِ
 وَالثَّلَاثُ أَنْ يَوْصَفُ بِجِسْمٍ أَوْ لَشِبَةٍ لَشِبَةٍ وَالرَّابِعُ أَنْ يُخْلَعَ
 أَنْ يُخْلَعَ الْأَعْرَاضُ وَفِيهِ الْأَمْرُ وَالْخَاسِرُ أَنْ يَوْصَفُ بِجَوْهَرٍ
 عَرْضًا وَفِيهِ شَيْءٌ وَالثَّاسُ أَنْ يَجُوزَ عَلَيْهِ الزَّوَالُ وَالْإِسْقَالُ الْغَيْرُ
 إِلَى مَرْحَلَةٍ وَالسَّابِعُ أَنْ يُخْلَعَ الْحُسْنُ الْحَوَاسِ وَرَوَّاحِدٍ وَالتَّسْبِيحُ بَعْدَ
 سَبْعًا وَالتَّحْمِيدُ سَبْعًا الثَّانِي سُنَنِ السُّنَنِ وَهِيَ خَمْسُ الْأَفْضَالِ

على

الْفَرْقَةُ
 بِالْقِيَمَةِ
 السَّابِقَةُ وَالْأَخِيرَةُ
 فَتَحْمَدُ بِتَفْخِيمِ
 الْمَقَادِيرِ
 مَجْمُوعٌ

عَلَى الْفَلْبِ الثَّعْظِيمِ لِلَّهِ جَلَّالَهُ عَالِ السُّنَطَاعِ وَبَنِيهِ الْقَصِيرِ
 الْأَنْبَاءِ وَالْجَمَاعَةِ وَالْأَبْيَاقِ الْقَطْعِ فِي السَّنَا لَا فَعْلًا لَنَا فِي
 فِيهَا وَرَعَابِلُ يَحْرِمُ قَطْعُهَا وَلَا الْمَكْرُوهُ الصَّلَاقُ وَلِحْضَارِ
 الْفَلْبِ جَمِيعُ الْأَفْعَالِ الثَّلَاثَةِ سُنَنِ الْخَيْرِ مَهْمُوهِي شَعِ اسْتِشْطَا
 عِظَمُ اللَّهِ وَاسْتِخْلَافُهُ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يُخْطَبَ بِهِ وَصَفُ الْوَاصِفِينَ وَ
 بِلَزْمِهِ اجْتِنَادُ جَمِيعِ مَا عَدَاهُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالْهَوَى الْمُطْعَمِينَ فِي الشَّيْءِ
 الْأَقْمَارُ بِالسُّوءِ وَالْخُشُوعِ وَالْإِسْتِكْنَانَةِ عِنْدَ التَّالِظِهَا وَالْإِلَ
 فَضَاحُ بِهَا مَبْنِيَّةُ الْحَرْفِ الْحَرَكَاتِ وَالْوَقْفُ عَلَى أَكْبَرِ السُّكُونِ
 وَاجْلَاوَاهُ مِنْ شَائِبَةِ الْمَدَنَةِ هَمَزَةُ اللَّهِ وَبَاءُ أَكْبَرِ بِلَايِي بِأَكْبَرِ عَلَى
 وَزَيْنِ أَفْضَلِ وَجَمْعُ الْأَمَامِ بِهَا وَأَمْرُ الْمَامُومِ وَرَفْعُ الْبَدْرِيِّ
 بِهَا كَمَا تَرَى أَنْ يُخْطَرُ بِنَا لِعِنْدَ الرَّفْعِ اللَّهُ أَكْبَرُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ اللَّهُ
 لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَلَا يَلْسَنُ بِالْأَخْمَاسِ وَلَا يَدْرِكُ بِالْحَوَاسِ الرَّائِفِ
 سُنَنِ الْقِيَامِ وَأَرْبَعَةٌ وَعَشْرُونَ الْخُشُوعِ وَالْإِسْتِكْنَانَةِ وَالْوَقْفُ
 وَالشَّيْءُ بِهَا الْعَبْدُ وَعَدَمُ الْكُلِّ وَالنَّعَاسِ وَالْإِسْتِغْنَاءُ وَالْإِقَاتُ
 الصَّلَاتِ الْخُشُوعِ وَالنَّظَرُ إِلَى مَوْضِعِ سَجُودِهِ بِغَيْرِ تَحْدِيقٍ وَأَنْ يَفْرُقَ
 بَيْنَ قَدَمَيْهِ قَدَرُ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ مَفْرَجَاتٍ إِلَى شِبْرٍ أَوْ فَرْسَخٍ وَأَنْ
 يَحَازِي بَيْنَهُمَا وَأَنْ يَجْمَعَ الْمَرَّةَ بَيْنَ قَدَمَيْهَا وَشَجَرَةُ الْخَشْيَةِ وَأَنْ
 يَرْسِلَ الذَّنْفَ عَلَى الصَّدْعِ عِنْدَ بِلَايِ الصَّلَاحِ وَأَنْ يَسْتَقْبَلَ الْأَنْبَاءَ
 وَلِزْمِ السَّمْتِ بِلَا الْفَقَاتِ إِلَى الْجَانِبَيْنِ وَعَدَمُ التَّوَرُّكِ وَ
 هُوَ الْأَعْتِمَادُ عَلَى أَحَدِ الرَّجُلَيْنِ ثَارَةً وَعَلَى الْآخَرِ وَالْخُصْرُ

الْفَرْقَةُ
 بِالْقِيَمَةِ
 السَّابِقَةُ وَالْأَخِيرَةُ
 فَتَحْمَدُ بِتَفْخِيمِ
 الْمَقَادِيرِ
 مَجْمُوعٌ

وهو

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وهو قبض خصره بيده وان يجعل يده ملبسوطين مضمو
في الاصاب على خدته محاذيا لعنقه كبذنه ووضع المرأة كالب
على الشدى المحاذي لسان النضمان الى صدرها والفتون
في مقام الشانه بعد القراءة قبل الركوع في الفرايض و
الوافل وفي الحجة الضامين الا انه في الثاني بعد الركوع
وفي مفرقة الوتر مطلقا وبناك في الفرض اكد فيها الك
اذ انه واجب بعض الاحكام التكبر له واعقابا به واما
وافضله كلمات الفرج وقبل بعد ما اللهم اغفر لنا
وارحمنا وعافنا واغفر عنا في الدنيا والاخرة ثم ما سخ
من المباح وان كان بالحجة في الاصح وكان في جميع الاما
عند القراءة والاذكار الواجبة واقلة تلك بسطحات
وركوس روك البسطة ثلثا وحلت على النية والاستغفار
في قنوت الوتر اخبار المرسوم ومطابقة المسبوق الامام
فيه ورفع اليدين موازيا للوجه جاعلا بطونهما الى السما
مبسوطين مضموين الاصاب الا بهما من ولا يتجاوزهما
وجهه ولا يفتح بهما عند الفراغ والجهه فيه للامام والمنفرد
والترلياموم وقضيه اناسي بعد الركوع ثم بعد الصلوة
جالسا ثم يقف بالطريق ويرى ان الله الحاشية بقصد امامه
لا خلف وترجع المصلي قاعدا القراءة والشيخ في الركوع والنوراء
في الشهد سواء كان في فرض او نفل الخامسة سنن القراءة

ر
الا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وهو خمسون النعوذ في الاولى سرا وصورة اعوذ بالله
من الشيطان الرجيم او اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان
الرجيم اعوذ بالله ان يحضرون ان الله هو السميع العليم
ورواجمه واحضار القلب ليعلم ما يقول والشكر التسوية
والاستعاذه والاعتبار عند النعمة والرحمة والنفعة والفضل
واستحضار النوف في الشكر عند اول الفاضل وكل شكر والتو
عند قوله رب العالمين واستحضار التمجيد وذكر الاكلاء على
جميع الخلق عند الرجز والرحيم والاختصاص لله تعالى بالخلق
والمالك عند مالك يوم الدين مع احضار البعث والخزاء
والحشا وملاك الاخرة واستحضار الاخلاص من الرغبة الى
الله وحده عند اياك بعدد والاستزادة من توفيقه وعبادته
واستدامته ما انعم الله على العباد عند اياك لتسعين ر
الاستزادة به والاعتناء بمجده والاستزادة في المعرفة
به سبحانه وتعالى والافراد بعظمته كبرائه عند اهدنا الصراط
المستقيم والتاكيد في السؤال والرغبة والتذكر لما تقدم
من نعمة على اوليائه وطبقة فاما عند صراط الدين نعمت
عليهم والاستدفاع لكونه من امتعنا ندين الكافرين المستحقين
بالاوامر والنواهي عند الباقي والتميز بين المؤمنين والذين
بصفتها العبرة من المنس والجمهر والاساءة على الاطباء
والغنى وغيرها والوقوف لتام والحسن عند النفس مضافا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وفي الفاتحة اربع تراتم وعلى اواخرها الاخلاص وبعد الا
 عزاء حركات البناء من غير افراط والمدا المفضل وتوسطه
 مطلقا والشديد بلا افراط واشباع كسرة كاف ملك يوم
 الدين وختمه ال عبيد والابناء بالواو بعد هاء سلسا
 اخلاص الدال في الدين والباء في ايتك واخلاص الفتح
 في الكاف من ايتك بلا اشباع منقط والخير من تشديد الباء
 في عبيد ويحوه ولناء في تسعين ويضفيه الصاد في
 الصراط المحناره وتكسر حرف الممد واللين بغير افراط
 وفيه طاء صراط الدين بلا افراط وكذا فتح نون الدين
 واجتناب تشديد ثاء انعت وضاد المغضوب وتفتح
 واللام الالف اخفاء الهابل تكون ظاهرة وترك الادغام الكبير
 في الصلوة واهمماع الامام ما لم يعلى وتوسط المنفرد
 قرأه الامام وناسي الحمد من الاوليين في الخبرين في
 ثلثا اذا لم يوجب ضم السورة في النقل والجهنم في اللبلة
 والشرع غيرها والجهنم بالبسلة في السيرة واسرار النساء في
 الجهنم والسكون بعد قرأته الفاتحة وبعد السورة كل
 سكتة بقدر غشز والتخفيف بخوف الضيق والافضا
 للامام والمطولات من المفضل في الصبح كالقبانه وع
 ونقل اللبل والمطولات في الظهر والعشاء كالاعلى
 والسكن القضا في المغرب والعصر ونقل النهار والجمعة

قد
 من المفضل
 في علم ان البراديين
 المفضل من سورة
 الى اخر القرآن
 الماد القصص
 سورة القصص الى آخر
 القرآن
 عشرين

الاعلى

في الفاتحة اربع تراتم وعلى اواخرها الاخلاص وبعد الا
 عزاء حركات البناء من غير افراط والمدا المفضل وتوسطه
 مطلقا والشديد بلا افراط واشباع كسرة كاف ملك يوم
 الدين وختمه ال عبيد والابناء بالواو بعد هاء سلسا
 اخلاص الدال في الدين والباء في ايتك واخلاص الفتح
 في الكاف من ايتك بلا اشباع منقط والخير من تشديد الباء
 في عبيد ويحوه ولناء في تسعين ويضفيه الصاد في
 الصراط المحناره وتكسر حرف الممد واللين بغير افراط
 وفيه طاء صراط الدين بلا افراط وكذا فتح نون الدين
 واجتناب تشديد ثاء انعت وضاد المغضوب وتفتح
 واللام الالف اخفاء الهابل تكون ظاهرة وترك الادغام الكبير
 في الصلوة واهمماع الامام ما لم يعلى وتوسط المنفرد
 قرأه الامام وناسي الحمد من الاوليين في الخبرين في
 ثلثا اذا لم يوجب ضم السورة في النقل والجهنم في اللبلة
 والشرع غيرها والجهنم بالبسلة في السيرة واسرار النساء في
 الجهنم والسكون بعد قرأته الفاتحة وبعد السورة كل
 سكتة بقدر غشز والتخفيف بخوف الضيق والافضا
 للامام والمطولات من المفضل في الصبح كالقبانه وع
 ونقل اللبل والمطولات في الظهر والعشاء كالاعلى
 والسكن القضا في المغرب والعصر ونقل النهار والجمعة

الاعلى في عشائها والنوح في صبحها مع السعد والحمد لله
 فيها وفي ظهرها والعدول عن غيرها اليها ما لم يتنصف
 النقل ان انصف وكان مغربها وعصرها كصبيها وان
 كظهرها والاشان والغاشية في صبح الاثنين والجمعة
 الحمد في الاول من سنة الزوال والمغرب اللبل والفتح في
 الاحرام وفرض الغداة مصبحا وفي الثانية النوح في
 ثلثين في اولي اللبل في الركعتين السابقتين والقراءة
 المرسوم الوافل والفاتحة للقيام عن سجدة اخر السورة والفتا
 في السورة وروكاهة تكرار الواحدة وبكر القرآن في
 الفريضة والعدول عن السورة الى غيرها عند المثلث واقبا
 الموت اية ليركع بها وعدول المصلي الى الاخلاص قول
 صدق الله وصدق رسوله خاتمة الشمس كذلك الله
 خاتمة التوحيد والتكبير ثلثا خاتمة الاسراء وقول كذب العباد
 بالله عند قوله ثم الدين كفر وابرهم بعد لون وقول الله خير
 الله اكبر عند قرأته الله خيرا ما يشكون السادسة سنن الركوع
 وهي ثلثون اسند شعار عظم الله وتنزهه عما يقول الظالمون
 والحق والاشتكاء والتكبر له واقفا بده تمام من سلمها
 والخاف ورد الركبتين الى خلف في برز البردين ورونة
 في الكعبين وان لا يكونا تحت ثيابه وثوبه الظاهر بحيث لو
 قطر عليه ماء لم يجرل ومدا الغنى موار بالظهر واسحضا

الاعلى

في موضعين من القرآن
في قوله تعالى
وَالشَّيْءُ بِالْبَاطِلِ غَرَامَةٌ وَالْأَوَّلُ مِنَ الْبَاطِلِ
فَإِنَّكَ مِنْهُمَا تَخْلُقُنَا عِنْدَ السَّجْدِ الْأَوَّلِ وَمِنْهَا تَخْرُجُنَا عِنْدَ
رَفْعِهِ مِنْهُ وَالْبَاطِلُ يُقْبِلُ نَائِلَ الثَّانِي وَنَحْنُ مَخْرُجُونَ نَائِلَ
أُخْرَى فِي الرُّفْعِ مِنْهُ وَأَسْتَقْبَالُ الرَّجُلِ الْأَرْضَ بِدَيْبِهِ مَعًا
وَرُكُوعُ الرَّجُلِ السَّجْدَ بِالْبَيْتِ وَالتَّكْبِيرُ لَهُ قَائِمًا رَافِعًا مَعْدِلًا وَلَبَّاءُ
لَمْ يَكُنِ الْأَعْضَاءُ وَأَسْتَفْرَاقُ مَا يَكُنِ اسْتَفْرَاقُ مِنْهَا
أَبْرَارُهَا لِلرَّجُلِ وَالتَّجَوُّدُ عَلَى الْأَرْضِ خُصُوصًا الْغُرْبَةُ
الْحُسْبَانَةُ الْمُقَدَّسَةُ وَلَوْ لَوْ حَادِثٌ سَلَّارُ الْبَيْتِ إِلَى الْمَحَلِّ
مِنْ خَشَبٍ فَيُورِثُهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْإِفْضَاءُ بِمَجْمَعٍ لِمَسَاحِدِ
الْأَرْضِ أَقْلُ فِي الْفَضْلِ فِي الْجَمْعَةِ مَسَاحِدُ دُرِّهِمُ وَالْإِنْفِ
بِالْأَنْفِ وَاسْتِوَاءُ الْأَعْضَاءِ مَعَ الْجَمْعَةِ حَقٌّ وَبَحْتُجُّ الرَّجُلِ
بِمَرْفَعِهِ وَجَعْلُهَا حَيَالًا لِلتَّكْبِيرِ وَجَعْلُ الْكُفَّينِ مَجْدَاءَ
الْأَذْيَيْنِ وَانْحِرَافُهُمَا عَنِ الرُّكْبَيْنِ بِسَبْرٍ وَضَمُّ أَصَابِعِهِمَا
جَمْعُ التَّفْرِجِ بَيْنَ الرُّكْبَيْنِ وَالنَّظَرُ سَاجِدًا إِلَى طَرَفٍ وَنَظَرُهُمَا
إِلَى حِجْرٍ وَإِنْ لَا يَتِمُّ ظُهُورُهُ لَا يَفْتَرِشُ ذِرَاعَيْهِ السَّجْدَ عَلَى
الْأَنْفِ وَتَرْكُ كَفِّ الشَّعْرِ عَنِ السَّجْدِ وَسَبْقُ الْمَرَأَةِ بِالرُّكْبَيْنِ
وَبَدَأُهَا بِالْفَعْوِ وَافْتِرَاشُهَا ذِرَاعَيْهَا وَإِنْ لَا تَقْضَى فِيهَا
لَا تَرْفَعُ عَنْهَا وَتَنْبُلُ السَّبِيحَ وَأَسْتَشْعَارُ الشَّيْءِ فِي الزَّيَادِ

التفريق
في قوله تعالى
وَالشَّيْءُ بِالْبَاطِلِ غَرَامَةٌ
فَإِنَّكَ مِنْهُمَا تَخْلُقُنَا عِنْدَ السَّجْدِ الْأَوَّلِ

في قوله تعالى
وَالشَّيْءُ بِالْبَاطِلِ غَرَامَةٌ
فَإِنَّكَ مِنْهُمَا تَخْلُقُنَا عِنْدَ السَّجْدِ الْأَوَّلِ

استبكت ولو ضربت عنقك فان لا يخفض راسه ويرفع
ظهره وهو التصويب بالعكس هو الانحناء ولا ترفع المرأة
عن يمينها ونفسه الى يمين الرجلين وجعلها على هيئة العظام و
التحنين بالعضدين ووضع اليدين على الركبتين وتفرج
الاصابع ولو منع احدهما وضع الاخرى والبداية بوضع
اليمنى قبل اليسرى وتكفيهما من الركبتين وابدأ في اطرافهما
على الركبتين ووضع المرأة يديها فوق ركبتيها وترتبط باليد
السبيحة واستحضار التزكية لله والشكر لا تغامر وتكراره
فلما مطلقا وخسا وسبعا فاذاد لغبرا الامام الامع خت
الماموم الاطالة فقد عد عن الصاق راعا اماما ساجدا
رَبِّ الْعَظِيمِ وَبِحِجْرٍ اَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً وَالِدَعَا اِمَامَ الدُّكْرِ
اَللّٰهُمَّ لَكَ رُكْعَتٌ وَلَكَ خُشُوعٌ وَبِكَ مَنٌّ وَلَكَ
اَسْلَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَابْتَغَيْتُ خَشَعَكَ لَكَ سَمْعِي
وَبَصَرِي وَخِيَّتِي وَعَصْبِي وَعِظَامِي مَا اَفَلَنَةُ فُلْدَمَائِي
لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ واسماع الامام من خلفه الذكر واسرار
الماموم وزيادة الطابعية في رفع الراس منه بغير افراط
وقوله سمع الله لمن حمده والحمد لله رب العالمين اهل الذكر
والجود والعظمة لله رب العالمين وليكن بعد التكبير لقيا
والجهر للامام واسرار الماموم وبخبر المنفرد في جميع الادكار
ويجوز فضا العاطس بهذا الحمد الوظيفين والتكرار

اولى

اولى السابعة سنون التجود وفي خمسة استشفاعا في السجدة
والشئ به للبار غرامة والخشوع والاسعة كانه من
فوق ما كان في كونه والقيام بواجب الشكر واحضا اليك
انك منهما تخلقنا عند السجود الاول ومنها تخرجنا عند
رفعه منه واليهما تقبلنا في الثاني ومنها تخرجنا نارة
اخرى في رفعه منه واستقبال الرجل الارض بدبها معا
وركوع السجدة باليمنى والتكبير له قائما رافعا معتدلا وللباء
في تكبير الاعضاء واستفراق ما يمكن استغراقه منها
ابرارها للرجل والتجود على الارض خصوصا الغربة
الحسنة المقدسة ولو لو حاد وب سدار البية الى المحل
من خشب فبورثهم عليهم السلام والافضاء بمجمع لمساحد
الارض اقل في الفضل في الجمعة مساحد درهم والادغام
بالانف واستواء الاعضاء مع الجمعة حقه وبحتج الرجل
بمرفعه وجعلها حيا للتكبير وجعل الكفين مجدا
الاذنين وانحرافهما عن الركبتين بسبرا وضما اصابعهما
جمع التفرج بين الركبتين والنظر ساجدا الى طرفا فقه وقا
الى حجرة وان لا يتم ظهوره ولا يفتريش ذراعيه السجدة على
الانف وترك كف الشعر عن السجود وسبق المرأة بالركبتين
وبدأها بالفعو وانحرافها ذراعيها وان لا تقوى في
لا ترفع عن يمينها وترتبط باليد اليسرى واستشعار الشئ في الزيادة

اعطاء

فيه

فيه كما ترفع يداك بان ترغبت عن الصادق عليه السلام
 ستين تسبيحة في الركوع والدعاء امامه اللهم صل على
 محمد وآل محمد وبارك فيك وبارك فيك وبارك فيك
 وانت ربي محمد لك تسبيح بصري وسعري وعصري
 محي وعظامي محمد وسبحي البالي الفاني الذي خلقه
 وصوره وشق سمعه ونصرة تبارك الله احسن الخالق
 والتكبر الرفع معتدلة في القعود وافعاله يدبره الدعاء لها
 وادناه استغفر الله واتوب اليه وفوقه اللهم اغفر لي و
 ازحمي واجبرني وادفع عني وعافيني لما اتركت الي
 من خير فحين تبارك الله رب العالمين والتوكل عليها
 غير رفع ولا جالس على اليمنى وضم المرأة خلفها ورفع يديها
 ووضع اليدين على الفخذين مضموه في الاصابع مبسوطين
 اظهرهما الى السماء لا الباطن والتكبير للثانية معتدلا ولو
 وهو يرفع يديه في كل اواخرة ترك الاول ولا تكبير لغير القرآن وقبل تكبير
 السبعين خمسين وهو خمس عشرة وبكره وتكره السبعين ان كان للمعلم وسبح
 بن السبعين وثلاثا في الطهارة وقول لا اله الا الله حقا لا اله الا الله
 وفيه اهل الله ايماناً وتصديقاً لا اله الا الله محبوباً ووقفاً سجدت
 لك يا رب تعبد ووقفاً ووقفاً فيها ذكر الشجر وروكاه
 في الاوقات المكرهه وحلوس عقيب الثانية والظلمة
 فيه وقول بحول الله وقوته اقوم واقعد وروى قوم ركع

من الاقدام التي
 وردت في
 الدعاء والصلوة
 اظهرهما الى السماء
 وهو يرفع يديه في كل
 السبعين خمسين
 وفيه اهل الله
 وهو يرفع يديه في كل
 السبعين خمسين
 وفيه اهل الله

واسجد عند القيام في كل ركعة والسبق برفع ركبته والاعتماد
 على يديه مبسوطين غير مضموه في الاصابع فرفع اليمنى ولا
 وجعلها اخر ما رفع والسند للمرأة في القيام ولا ترفع عن يمينها او
 وان لا يقع موضع السجود الثالثة من الشاهد وهو اثني عشر
 وضم اصابع القدمين فيه ووضع اليدين على الفخذين كما سرت النظر
 الى حجره واستحضار وحدانيته ونفي الشريك عنه واحضار
 الرسول والغيث في كل من الشهادتين وعدم الاثناء والحلوس
 على الايمن بل على الايسر واليمين فوقه مخففة اللهم امين
 واقسم الحق وقول بسم الله وبالله وخبر الاثم بالله وبعد عند واحد الله
 ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا من بعد الشاهد
 ان يرفع يديه في الركعتين وبعد الصلوة على النبي واله وتقبل
 شفاعته في امته وارفع درجته ثم يقول الحمد لله رب العالمين
 مرة واكمل ثلث ويجزئ الشهادتين بعد قوله نعم الرسول
 يقول الخيرات لله الصلوات الطاهرات الطيبات العاريات
 الزايات الشايفات الشايعات لله ما طاب وطهر ذكر في
 خلص صفى لله ثم يكرر الشهادتين نعم الرسول واشهد ان
 النبوة لا ريب فيها وان الله سبغ من في عبوره واحمد الله
 الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله الحمد
 رب العالمين اللهم صل على محمد وآل محمد وبارك على محمد
 وآل محمد وسلي على محمد وآل محمد كما صليت وباركت و
 رحمت على محمد وآل محمد

وَرَحِمَتْ عَلَى الْبَرِيَّةِ وَالْأَنْبِيَاءِ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ وَرَسُولٌ
عَنِ الصَّادِقِ جَوَادِ السَّلَامِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَنَبِيِّنَا فِي الْقِسْمِ الْأَوَّلِ
وَلَمْ يَلَيْتَ لَنَا سَمْعَ سَمْعِ السَّلَامِ وَهُوَ تَعِ التَّوَكُّلُ وَوَضَعَ يَدَهُ
كَأَمْرٍ الْقَصْدُ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ الصَّلَاةِ وَاسْتَحْضَا اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى وَ
السَّلَامُ مِنَ الْأَفَاتِ وَالْقَصْدُ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَمَّةِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَجَمِيعِ سُلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْحُجَّجِ وَالْأَمَامِ الْمُؤْتَمَرِ بِالْعَكْسِ عَلَى طَرِيقِ الرُّدِّ
وَقَصْدِ الْأَمَامِ أَنْ مَرَحَمَ عَنْ اللَّهِ بِالْإِيمَانِ لَهُمُ عَنِ الْعَذَابِ السَّلَامَةُ
الشَّابِتَةُ وَالْإِيمَانُ إِلَى الْقَبْلِ وَتَخَصُّصُ الْأَمَامِ بِصِفَةِ وَجْهِهِ عَنْ عَيْنِهِ
وَكُنَّا الْأُمُومَ أَنْ لَا يَكُنْ عَلَى سِيَارِهِ أَحَدٌ وَحَاطَ بِالْأَفَاجِرِ إِلَى
سِيَارِهِ وَالْمُقَرَّبِ بِمَوْجِزِ عَيْنِهِ عَيْنًا وَرَوَّانِ الْمَامُومِ يَقْدَمُ سَلَامُهُ
الرُّدِّ عَلَى الْأَمَامِ وَيَقْصِدُ قَلْبَهُ وَمَلِكُهُ سَلَامُ الْخُرُوجِ وَالْمَسِيرِ
بِمَشْهُورٍ وَفَقْدِهِمُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَكَانَ
السَّلَامُ عَلَى أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ
وَالْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ السَّلَامُ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ خَاتَمِ
النَّبِيِّينَ لَا يَنْبَغُ تَعَدُّهُ وَمَجْمُوعُ هَذِهِ الْأَعْدَادِ عَلَى سَبِيلِ التَّيَسُّبِ
فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى مِائَةٌ وَثَمَانُونَ لِسُقُوطِ وَضَائِقِ الْقُنُوتِ
الْعَشْرِ فِي الثَّانِيَةِ مِائَةٌ وَارْبَعٌ وَخَمْسُونَ لِسُقُوطِ النُّجُودِ وَالنَّكْبَرِ
وَالنَّبَاةِ عَدَا احْضَارِ الْقَلْبِ بِسُقُوطِ النُّجُودِ وَاضَافَةِ الْقُنُوتِ
وَفِي كُلِّ مِنَ الثَّلَاثَةِ وَالرَّابِعَةِ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ لِسُقُوطِ
الْقُنُوتِ وَخَصَابِصِ الصُّوَةِ فِي الصُّبْحِ ثَلَاثَةٌ وَخَمْسُونَ

نضم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في الصلاة
مناجاة للمؤمنين
وآية للمؤمنين

نضم الشاهد والسليم مع الخبثات وفي المعرب جسمه واثان
وفي كل رباعية مائة وسبع وثلاثون ففي الحنك الفان وسبع مائة
وثمانون وستون سنة الفضل الثالث في مناقبات الأفاضل
وهي اثنتان وخمسون مقارنة القدمين زيادة على ما ذكره الدخول
في الصلوة متكسلا أو ناعسا أو مشغولا لفكر أو مشغولا
بالبدين اختيارا أو خطارا غير المعبود بالبال والنشأ وبالفط
والعبث بالحجة والراس والبدن والشم والبضاق وحضوا
القبلة والبهين وبين يديه أمتا محنت القدمين أو البشار
تلا أو امتحان أو الجشا والتخف وفرقة الأصابع والناوة بحرف
والأبسين به ومداخلة الأخشين والريح ورفع البصر إلى السماء
وتحد يد النظر إلى شيء بعينه التقدم والناظر إلى الضروية
ومسح التراب على الجبهة الأبعد الصلوة فانه سنة وتفرج الأمتا
في غير الركوع وليس الحنف الضيق وحل الأزار لفافا إذا
والإيماء والضيق وضرب الحائط الأضرورة والتبسم
الاستناد إلى ما لا يعتمد عليه بسحب استحضارها صلوة
الوداع وتفرغ القلب من الدنيا وترك حديث النفس الملائكة
لملكوت الله تعالى عند ذكره وذكر رسول الله كذا ذكر والصلوة
عليه عند ذكره وعلى الصلوة عليه الله واسماع نفسه جميع
الأذكار للمندوبة ولو تفديرا والباكي وحمل الله عند العطاء
والشمس وابرار البدين ويجوز قل الحنة والعقرب في

القلند

نظم
الحمد لله الذي جعل في الصلاة
مناجاة للمؤمنين
وآية للمؤمنين

لا يموت وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في
 الملك ولم يكن له ولي من الدن والكره فكبير تسبح
 الرضاء عليها السلام قبل شئ الرحلين ثم ليقل سبحان الله والحمد
 لله ولا اله الا الله والله اكبر أربعين مرة ويقرأ الحمد
 اية الكرسي وشهد الله وابنه الملك وابنه السخره ثم النوح جديته
 عشره مرة وبسط كفيهم اعيا الله سميت اسألك باسمك المكنون
 الخزون الطاهر الظاهر المبارك واسألك باسمك العظيم و
 سلطانك القديم يا اهاب العطايا يا مطلق الاسارى ويا
 فكك الرقاب من الثقل استألك ان تفعل علي محمد وآل محمد
 ان تفعل رقتي من الثقل وان تخرجني من الله اسألك ان تفعل
 امناء وان تفعل دغان اوله فلاحا ووسطه نجاح واخره لا
 انك انت علام الغيوب ثم سجدة الشكر معفر اخيه وجنيه
 الامن ثم الابسر مفترش اذاعه صدق وبطنه واضعا جبهته
 حال السجود الصلوة قائلا فيها الحمد لله شكر الله شكر الله شكر الله
 وفي كل غاشرة شكر الحبيب وفيه شكر الله شكر الله شكر الله
 وافله شكر الله ولحقه شكر الله ثم استألك بحق من رواة
 وردى عنه صل على جاعلهم واقبل به ما انت اقله ولا
 تقبل به ما أنا اقله ولا تكلموا واذ ارفع راسه يريد البثنه
 على جانب خده الابسر جبهته الى خلفه الامن ثلاثا ثم يقول
 في كل مرة باسم الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة

الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن والكره فكبير تسبح
 الرضاء عليها السلام قبل شئ الرحلين ثم ليقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر أربعين مرة ويقرأ الحمد
 اية الكرسي وشهد الله وابنه الملك وابنه السخره ثم النوح جديته
 عشره مرة وبسط كفيهم اعيا الله سميت اسألك باسمك المكنون
 الخزون الطاهر الظاهر المبارك واسألك باسمك العظيم و
 سلطانك القديم يا اهاب العطايا يا مطلق الاسارى ويا
 فكك الرقاب من الثقل استألك ان تفعل علي محمد وآل محمد
 ان تفعل رقتي من الثقل وان تخرجني من الله اسألك ان تفعل
 امناء وان تفعل دغان اوله فلاحا ووسطه نجاح واخره لا
 انك انت علام الغيوب ثم سجدة الشكر معفر اخيه وجنيه
 الامن ثم الابسر مفترش اذاعه صدق وبطنه واضعا جبهته
 حال السجود الصلوة قائلا فيها الحمد لله شكر الله شكر الله شكر الله
 وفي كل غاشرة شكر الحبيب وفيه شكر الله شكر الله شكر الله
 وافله شكر الله ولحقه شكر الله ثم استألك بحق من رواة
 وردى عنه صل على جاعلهم واقبل به ما انت اقله ولا
 تقبل به ما أنا اقله ولا تكلموا واذ ارفع راسه يريد البثنه
 على جانب خده الابسر جبهته الى خلفه الامن ثلاثا ثم يقول
 في كل مرة باسم الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة

من هاست الغسل قائلان شهدان لا اله الا الله وحده لا شريك
 له واشهدان محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم
 صل على محمد وآل محمد واجعلني من التوابين واجعلني من
 الطاهرين واجعلني من عبادك الصالحين والحمد لله رب العالمين
 وحلق الرأس شريح اللحم وتقليم الاظفار والاخذ من الشاة
 قائلان قبل التلبس بالله وبالله وعلى مائة رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم بعد عليهم السلام وقبل الاخذ من الشاة
 بسم الله وبالله وعلى مائة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 بسم المؤمنين والاوصياء عليهم السلام وليس افضل الثياب
 ومباكره السجود والطيب التعم شاة وقفا والتحك والتمس في
 الدعاء امام التوبة والوقار والمشي الا لضرورة والجلوس
 في السجدة الكاوان لا تغطي الرقاب الا امام او مع خاوص الصف الاول
 وحضور من لا يجيب عليه الجفء واخراج المصنوع للصلاة وزياد
 اربع ركعات على راسي الظهر وجعلها سدا عند الانسداد
 والارتفاع والقيام قبل الزوال وركعتان عنده وركعتان
 ركعتين بعد العصر وعلو الظهر في المسجد الاعظم لم يجز
 عليه الجفء وسكوت الخطيب على الخطبة خضارها اذا خاف فوث
 فضيلة الوقت وكونه افضلهم وايضا في باب من دخلوا غماهم
 وفضاحتهم وبلاغتهم ومواظبتهم على ائمة الاوقات وصورة
 بالسكينة واعتمادهم على قوس وسيف وشهد وسلام على الناس

من ركعتين
 من ركعتين
 من ركعتين
 من ركعتين

يجب

في الرد والعقود دون الدسبة العليا من المنبر والجلوس
 والتعدي شون تقارفا سيع حيث يتخذ الشرايط جماعة وفراد
 ووظائف الجمعة من الغسل والتعم وروى عاها الناس في الغسل
 بعد والخروج الى المصلى عند انبساط الشمس ذهاب شعاعها
 وناخير الخروج في الفطر عن الخروج في الاضحية ولبس البردوش
 والتكينة والوقار ومغايرة طريق الذهاب الا باب وخروج
 المودنين بين يدي الاما وبأيديهم العزير والتحق وذكر الله و
 الاصحابها الاممكة وان تطعم قبل خروجه في الفطر وافضله الحلو
 وبعد عود في الاضحية مما يضي به وحضور من سقطت عنه بعد
 وعدم السفر بعد الفجر قبلها واخراج المسجون لها وقام الحبيب
 والاسطاع وترك الكلام والسفل قبلها وبعد ما لا يمحيط
 فيصلي التنية قبل خروجه ناسبا به والخروج بالسلح وقرائة الا
 في الاولى الشمس الثانية والجمعة بالقرائة والقنوت بالرسوم وكث
 على الفطر في خطبة الفطر وبيان جنبها وقدرها ووقتها ومستحقها
 والمكلف بها وعلى الاضحية في الاضحية وبيان جنبها ووقتها
 ووقتها في صبايا المناسك والنفر وكون الخطيبين من باثور
 الائمة والتجود على الارض ان لا يقترش سواها والمشهور ان
 التكبير والقنوت بعد القرائة في الركعتين ونقل ابن ابي عمير والموت
 الاجماع على تقديمه في الاولى وهو في صحيح جليل ابن دراج عن
 والتكبير للجامع والمنفرد خاضرا او مسافرا جلا او امرا مختلا
 في الامم والقرآن في الامم والقرآن في الامم والقرآن في الامم

لا شريك له
 لا شريك له
 لا شريك له
 لا شريك له

وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ أَفْئِدَةُ يَوْمَ الدِّينِ
وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ أَفْئِدَةُ يَوْمَ الدِّينِ
وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ أَفْئِدَةُ يَوْمَ الدِّينِ

وعند
م
الطراة

كرم من ترويضه في كل يوم
 في كل يوم من ترويضه في كل يوم
 في كل يوم من ترويضه في كل يوم

انقلو خلف العالم بالف كلف خلف الفرس بانه وخلف
 العرب بخت وخلف اهل حن وعشرون وبعير ايمان الامام
 عدالة وخيانة المرأة وطاعة الولد والعقل والبلوغ الا
 الصبي مثله والرواية بامانة العشر محل على النفل وحملت على النهر
 والذكورة اذا لم مثله او خشي الايمان بواجب العشرة والحقا
 بمثله وحاذت الماموم موقف الامام ويقدمه بعينه في الاح
 وقبره عادة وانتفاء الحجاب في المرأة خلف الرجل والصلو
 بالمعدن وقواني نظم الصلواتين لا عدد بها ومتابعة الامام ولو
 متساوية لم تقدم علمها وبعود الناسي مالم يكسر كالسجدة كعب
 فنبسوا الاخر مع قوة الانظار والمناظر وهو ان يخلف بلقي
 روي بعد التسليم والقعدة والفضيلة بافتان على الرواية
 وظاهرها سقوط الفرائض ومخرجهم لماموم بعد لا معذرة الاصح
 وعين الامام تبه الاقلداء واشراط اشين فضاء عدا الا
 في واجبه بالامانة وادراك الركوع مع ركوع الامام وقد
 السجدة بين بسا نفع مدرك القعدة بليق في السجدة و
 وظائفة مع لك تمام وخير فعل في الجامع فالاجمع وسجد
 لا يتم جماعة الا بحضرة ومسجد انعامه يخرج بحضرة الامام
 بفقر له بعد من خلفه واعادة المنفرد جماعة والجامع قول
 في ماما او ماموما والاقلداء بامام الاصل فاشبه ثم
 الراتب وملك الشل والامارة ومختار المامومين فلو ان

فقدم

في كل يوم من ترويضه في كل يوم
 في كل يوم من ترويضه في كل يوم
 في كل يوم من ترويضه في كل يوم

فقدم الامر
 فالافقة فالافرا فالاشرف فالافدم هجرة فالاسن فالاصح
 وجهها او ذكر فالقرعة ولو تغارضا قال الذي احسن ذكره
 فالقرعة ينبغي التسليم من العني خصوصا في الصحراء والحد
 والبر من خصوصها الوجه فالقالب والعرج والقد والحذ
 مع التوبة وان لا يكون اعز ابنا او منبهما او عبدا واسرا
 او مكشوف العورة وخصوصا الواسل وحائكا ولو كان
 او حجاما ولو زاهدا او دباغا ولو عابدا او مدافع
 الاختين او جاهلا بغير الواجب لا يمسوا بهم وزكوا لانا غنة
 بابيه وليست بسبب الامام شاهد الاقامة سواء كان صليفا
 الامام باطلا من اصلها او من حيلها وروى في الاولى ان
 الاستنباط للماموم ولبعظ الامام المنصف للحدث انفة
 على روايته ولا يستتاب السجور قبل ولا السابق وقصد نصه
 الصف الاول والطائفة الامع الافراط والتخفي اليه مالم ينهي اذا
 يؤد احدا واخصاص الفضلاء به وضع الصبيان والعبد
 والاعراب فيه وتوسط الامام الصفوف وقوف الجماعة
 خلفه وتوخر الخنفي والمونث وبيان الذكر والولد لا تاخر
 ومسانة جماعة العزاة الامام النساء مساواة الامام
 في الموقف وعلو الامام واقامة الصفوف محاذات المنابر
 وتباعد هابم بغير عزم حياول لشبهه ومحرم اوراق
 في الاصح والقرب من الامام وخصوصا اليهم وتوخر

المرأة

المراة عن الصبح العبد وناخر المارة عن الحنث وعدم
الاقام الممر بالاضورة فتكون الامام وحده والمحا
على ان ذلك تكبير الاحرام من الامام وقطع الصلوة بتبليغ
لو كبره اومعه على الاصح ويجوز المشي الى البلفظ بالقض
والسجود مكانه ورواين بغيره انه لا يفتي بانما يجز جليبه
حكاية لفعل الصاق وتترك القراءة في الجملة الموعودة
لوم هذه والضامة لغير الشاع ولما رواه الاخوين ورواية عاد
عن الصاق بما عاده من لم يقر منه ذكره والتبليغ الاختصاص
ولين فرغ من القراءة قبل الامام وابقاء ابيه بركعها والتاخر
عن التحال الامام باليسير عدم الامام عن ابن ادم والامام
الاقامة ويمن بركه لما موم والقيام عند قى من الصلوة كما
مر في هذا الاقامة لو سبق على واية وعدم صلوة نافذة
بعدها وقطعها لو كان فيها ونقل الغرض منه اليها وبنه فيقار
وقطعها مع الاصل وقول الماموم سراجه لله رب العالمين
بعد فراغ الامام من انفاعه وبعد قول الامام سمع الله من
حمد وجلس المسموق في تشهد الامام فذكر المستوفى اضحا
فذكر المستوفى على انه ذكر وكذا القنوت وانتظار المسوق
لسلم الامام ولزوم الامام مكانه حتى وان لا يسلم الماموم
قبل الامام الا بعد وقبوا الاقراء الناس والطائفة من
بالكسليم والدخول فيما ادرك ولو سجد وجلسه ويدرك

فمن

فضل الجماعة مطلقا واية محمد بن مسلم عن ابي جعفر اذا ذكر
الامام في السجدة الاخير من الركعة الرابعة فقد دركت الصلوة
وفي رواية عن الصادق اذا ادرك الامام وما يقبل السلام
عليكم فقد ادرك الصلوة وادرك الجماعة ومحافظة الامام
على الرفع بالتكبير انما اخذ من مصلاه بالنافذة وجمعه بالاداء
كلها وخصوصا القنوت والتعظيم بالدعاء والتخفيف بتبليغ
اللسان في الركوع والسجود بغير ماء وخصوصا اذا استشعر
مؤتم بمرض او حاجة وتسدس السبع اذا احس بياخل ولا
يحول انتظار المن سيجي ولا يفرق بين الداخلين والغيب
مع الامام والولاية ان ليس يلزم لا ترفع الاستحباب
بستثناء الساجد ورعها واحادتها وكشفها ولو بعضها
في العلو واسراجها وكشفها وخصوصا اخر الخمس تقاعد النعل وتقدم
الصفي والخروج بالبشر كما ترك الشرف والمحارب الداخل وتقدم
المناذرة وتعليقها واستطرافها والنوم واليقظ والامطاطط
والاقل من دفع القل فدين وسئل السيف بعلم الصبيان
فيها وعمل الصبايع وخصوصا على الليل وكشف العورة والكشف
بالخصي والبيع والشراء وتمكين المجانين والصبيان وانفاذ الاحكام
وتقريب الضال واقامة الحدود وانشاء الشعر ورفع الصوت
الدخول براحة خيشه وخصوصا بقول الكوفة وادخال الجمل
غير ملوثة ولا يجرم في الاصح والرخفة والنقش بالصو وحول
اشاد وشدنا

المبضاة

المضاة وسطها بل على باهما ويحرم اخراج الحصى منها فبعضوا لوال
 غيرها وتلوها بنحاسته والذين فيها لا يقبلها وليقل عند الله
 بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَفْخِ لَنَا بَابَ رَحْمَتِكَ وَاجْعَلْ لَنَا
 عَمَارَةً سَاحِدَةً جَلَّ قَنَازُكَ وَوَجْهَةً وَعِنْدَ الْخُرُوجِ اللَّهُمَّ صَلِّ
 عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَفْخِ لَنَا بَابَ فَضْلِكَ إِذَا دَخَلَ فَلَا يَجْلِبُ
 تَقْلِي الْخَبْثَةِ وَلَوْ فِي الْأَوَاقِثِ الْحَشَةِ وَأَمَّا النَوَافِلُ فَهِيَ
 لِحُضَائِرِهَا وَكَتَبَ الْعِبَادَةُ فِيهَا قَدْ رُضِيَ وَخُصَّصَ الْقَبْلُ
 وَتَمَاتَ ابْنُ طَاوُسٍ بِحَمْدِ اللَّهِ وَلَيْدَ كَرَامَتِهِ فَالْوَيْلُ لِقَاعِ الظُّلُمِ
 عِنْدَ الرِّزَالِ قَبْلَ الْفَرَضِ الْخِزَابَةِ الْفَتْحِ قَدِيمِينَ وَبِسْمِ صَلَاةِ
 الْأَوَائِينَ وَالْعَصْرِ فِيهَا إِلَى رُبْعَةِ أَقْدَامٍ وَيُنْفِي بَتَاعِ الظُّلُمِ
 بَرَكَتِينَ مِنْهَا وَالْمَغْرِبُ بَعْدَهَا إِلَى هَابِ الْحَمَةِ قَبْلَ الْكَلَامِ وَفِي
 الصَّدُوقِ فِي كِتَابِهِ الرُّكُوعَيْنِ فِي الْعَلَمِينَ الْأَرْبَعِ حُجَّةٍ مَجْرُوزَةٍ وَ
 الْعَشَائَةِ بَعْدَهَا إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ بِحُجُوزِ الْقِيَامِ فِيهَا وَاللَّيْلَةُ
 بَعْدَهَا وَالْقُرْبَيْنِ الْعَجْرِ الثَّانِي أَفْضَلُ وَتَقْدِمُ عَلَى النِّصْفِ لِسَانُ
 وَالْمَرْبُوعِ وَالشَّامِ فَضَاءُهَا أَفْضَلُ ثُمَّ الشَّفْعُ ثُمَّ الْوُشْرُ وَتَقْدِمُ
 أَيْضًا عَلَى الثَّلَاثَةِ وَالْحِجْرَةِ فِيهَا إِلَى الْحَمَةِ الْمَشْرِقَةِ وَنِزَاجَةِ الظُّلُمِ
 بِرُكْعَتِهِ اللَّيْلِيَّةِ بَارِيعٌ وَلَا نِزَاجَةَ فِي الْمَغْرِبِ وَالْحِجْرَةِ وَلَيْدِ بَعْدَ اللَّهِ
 بِالْمَقُولِ وَلَا مَسْتَقَاءَ وَشَرَعْنَا حِينَئِذٍ الْحَاجَةَ إِلَى الْمَطَرِ وَالْبُيُوتِ
 كَالْعَبْدِ وَمَحْمُودٍ بِهَا بِضَاوَقُوتِهَا بِسُؤَالِ الرَّحْمَةِ وَتَوْفِيرِ الْمَاءِ وَ

كَجَمْعٍ
 اَلْاِسْتِفَادَةِ

وَالْاِسْتِغْفَارِ وَلَيْسَ قَبْلَهَا ثَلَاثَانَا الْأَشْهُنِ ثُمَّ الْجَمْعُ اَعْلَامُ النَّارِ
 وَأَمْرُهُم بِالنُّوبَةِ وَالصَّدَقَةِ وَرَدِّ الْمَظَالِمِ وَازَالَةِ الشُّغَاءِ وَالْخُرُوجِ إِلَى
 حِفَاةِ إِلَى الصَّحْرَاءِ الْأَمْكَلَةِ فِي الْمَسِيرِ وَالْمَشْيِ لَيْسَ كَيْدُهُ وَقَارُ وَخَرَأُ
 الشُّبُوحِ وَالشُّجَانِ وَالْأَطْفَالِ وَالْمَغْرِبِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْأَشْهُنِ
 وَلَا يَخْرُجُ الْكَافِرُ وَالشَّامُ وَنَحْوُ الرَّمَاءِ عِنْدَ الْفَرَاغِ مِنْهَا لِلَّامِ
 خَاصَّةً ثُمَّ يَكُونُ وَالْأَمَامُ مَسْتَقْبَلُ الْقِبْلَةِ مِائَةً مَرَّةً وَيَسْتَجِوْنَ
 وَهُوَ مِنْهَا مِائَةً وَيَهْلُوْنَ وَهُوَ مِنْهَا سِتْرٌ يَجِدُونَ وَهُوَ مِنْهَا مِائَةً
 مِائَةً وَهُوَ الْأَصَوَاتُ فِي الْجَمْعِ تَابِعِينَ لِلْأَمَامِ ثُمَّ الْخَطْبَانِ مِنْ
 الْمَأْثُورِ وَمَا نَفَقَ وَالْأَفَالِدُ عَاءُ وَتَكَوَّرَ الْخُرُوجِ لَوْلَمْ يَجَابُوا
 وَلَيْدِ بَعْدَ النَّبِيِّ اللَّهُمَّ اَسْأَلُ عِيَادَكَ وَبِهَاتِكَ وَأَنْتَ
 رَحْمَتُكَ وَأَحْيَ بِلَادَكَ اَمْنُهُمْ وَكَذَابُ عَاءِ الْأَمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
 وَدَعَا أَهْلَ الْحَضْبَةِ هَلْ الْجَدِثُ الدَّعَاءُ بِالْعَصْرِ وَالْمَلَكَةِ عِنْدَ
 أَفْرَاطِ الْمَطَرِ وَبِكُرْهُ أَنْ يَقَالَ مَطَرُ نَبِيٍّ كَذَا وَلِنَافِلَةِ شَهْرِ رَمَضَانَ
 أَنَّهُ الْفَتْحُ كَعَفَةِ الْعَشِيرِينَ عَشْرُونَ ثَمَانٍ بَعْدَ الْمَغْرِبِ اِثْنَا عَشَرَ
 بَعْدَ الْعِشَاءِ الْوَيْتَةِ فِي الْعَشْرِ اَلْوَاحِ ثَلَاثُونَ اِثْنَانِ وَعَشْرُونَ
 بَعْدَ الْعِشَاءِ وَفِي كُلِّ مِنَ الْفَرَادَى مِائَةً وَبِحُجُوزِ الْأَفْضَانِ عَلَيْهَا
 وَتَقْرِيقِ الثَّمَانِينَ عَلَى الْجَمْعِ وَالْإِعْمَاءِ فِيهَا بِالْمَأْثُورِ وَزِيَادَةِ مِائَةٍ
 لَيْلَةً نِصْفَةً فِي كُلِّ رُكْعَةٍ بَعْدَ الْحَمْدِ التَّوْحِيدِ اَحَدُ عَشْرَ مَرَّةً وَنَافِلَةً
 عَلَى رُكْعَتَانِ فِي الْأَوَّلِ بَعْدَ الْحَمْدِ التَّوْحِيدِ مِائَةً وَنَافِلَةً فَاطِمَةُ
 عَلَيْهَا السَّلَامُ اَرْبَعُ رُكْعَاتٍ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ بَعْدَ الْحَمْدِ التَّوْحِيدِ مِائَةً

مَرَّةً

مرة من حكاها الصدق رحمه الله والمشهور العكس نافله يجزى
 جعفر عليه السلام تكرارها في كل ليلة ودون في كل جمعة
 ثم في الشهر ثم في السن ويجوز احسبها من الركعتين وهي أربع
 بعد الحمد في الاولى الزوال وفي الثانية والعايات وفي الثانية
 الفجر في الرابعة التوحيد وبعد كل قراءة سبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله اكبر خمس عشرة مرة ثم عشرة في كل ركوع
 وسجود ورفع منها في الأربع ثمانية والدعا اخرى سجدة بالمأثور
 ولو بقدر التسبيح منها حتى بعدها والاستخارة صورة كثيرة منها
 ان يغسل ثم يكث في ثلث رفاع بعد البسملة خيرة من الله
 العزيز الحكيم لفلان ابن فلان افضل في الثلث بعد البسملة
 خيرة من الله العزيز الحكيم لفلان ابن فلان لا تفعل ثم يجليها
 تحت مصلاه ثم يصلي ركعتين ويسجد بعدها ويقول بمائة مرة
 استجب الله برحمتك خيرة في عافيتك ثم يرفع راسه ويقول اللهم
 في جميع اموري ببرمتك وعافيتك ثم يشوش الركوع ويخرج قائما
 قائل ثلث افضل ولا تفعل فذلك وان تعرفت عمل على اكثر
 الحسن والصلوة الشكر انما ركعتان عند الحمد ثم من الله
 او رفع نفقة او قضاء حاجة بقرآن في الاولى الحمد والتوحيد
 وفي الثانية الحمد والحمد وليقل في الركوع والسجود الحمد لله
 شكرا وحما جدا وبعد التسليم الحمد لله الذي خلقني
 واعطاني مسئلة ثم يسجد سجدة شكر كل سجدة الحمد لله وطوله

وقوله

وقوله وحوله والصلوة على خير خلفه محمد واله اجمعين
 الطيبين الطاهرين المعصومين جعلنا الله ممن يستحقونها
 ويعمل بها بحق محمد النبي واله الطاهرين
 عنت بعون الله في يوم الثلاثاء سادس عشر
 حبيبا لاخرى من شهور سنة
 ثمان وثلاثمائة بعد الالف
 نزل الحجة في دار

الحمد لله رب العالمين الخلفاء والصلوة على محمد
 خاتم المرسلين واله الغر الميامين وبعد
 جونا بر رسالة مشرفة مستقيمة فليكن
 بطبع نرسيدك نور والى بان طاب طالبك بارت
 او يود ندمه وفي عالمنا تحية الطلاب افا
 شيخ محمد حسين نعم الخلف افا شيخ محمد علي
 ودرصد بطبع او برامد عكاشة
 بد ضعيف عاصي اقلد عاكو بان شيخ غلام
 حسين برو مردى ما كمال سعي واهتمام ديكر
 خانه اسناد الماهرة امر الطباعة بطبع وشتا
 واميد عفو واغماض افا بان خود دارم هر گاه
 خاطي بافته فعلم عفو نصيحا بنامد وزيان
 بان خيره فكشايامد لان الافسان لا يخلو الا من

يدان غرض
 لا محذور
 كرامه
 طهر

في الحجة تحت العقبة في حجة النسخة العياشي عن عبد الله بن
 قيس عن ابي عبد الله عليه السلام فقال الا اعلكت شيئا اذا فقت
 قفى اليه دينك وانفك الغش هالك فقت ما اوحى الي
 ذلك فقله في الدعاء قل في بر صفة الفجر توكلت على محي القوم
 الذي لا يوتى الحمد والبر لم يخذوله ولم يكن له شريك في الملك ولم
 يكن له ولي في الزل وكلمه تكبر اللهم اني اعوذ بك من الرؤس
 والفقر من غلبة الدين والسقم والشيخوخة ان يقض علي اداء حقك

الك والانس

والقول في الشئ وخبره في الدعاء وسلا في روايته في غنة
 الدين فقد عا محمد رآه في غنة عا ادا حقك الك والانس
 انتهى

الطلبه قول الامام عليه السلام للعبادة قول حبة الك والطلبه

اطلا به يقال ومعه ادم وعنه ومعه

رضي عنك دجلة رحمه الله محمد الهمة وشال

ذلك في الاستغاثات المستقلة

الحق

اور في الحقيقة عن والده اعطاه ندى به رد عليها بل على كل واحد
 عن افضل المناخون خواجا نصير الدين الطوسي عظمه مرقدته
 الزبدة الناجية هي القوة الامامية وذلك لاني وقفت على جميع المذاهب
 اصولها وفروعها فوجدت من علم الامامية مشتركين في الاصول العشرة
 في الامانة وان خلقوا في اشياء واثباتها ونفيها بالنسبة الى الله
 ثم وجدت ان طائفة الامامية هم بني النون الكل في اصولهم متوكانت
 فرقة في عدايتهم ناجية لكان الكل اجبي في ذلك ان الله جهم الامامية
 لا غير انتهى وتجزئه ان جميع الوقف مطعون على ان الله رتب وحدتها
 من طائفة النجاة بقوله تعالى ما تقدم من قوله من قال لا اله الا الله فذكر
 امامه هذه القوة الامامية لهم مجموع على ان النجاة لا يكون الا بالاتباع اهـ
 الى الامام ان في عشرة ابرار من اعدائهم فربما ينجح الوقف في هذه الاجزاء
 التي هي تدور على النجاة ومن هذه النظر لك سر ما حققناه في ما يدل على ذلك
 المطلق من انها مقبلة في ذلك كما ترى ايضا عليه السلام وانما يشيرونها اذا
 كانت النجاة بالثبات بل كانت حاصلة لجميع الوقف لكثرة اركانها التي
 ان كانا في الحق الطوسي ايضا انه صرح به في بعض الوقف ان جميع
 والها لك في حديث اخر جميع متفق عليه وهو وهم مثل الذي في مثل سبعة نوز
 من ركنها في ذلك فمختلف عنها في ذلك الكثرة متفق عليه والحمد لله رب
 معذرة والامامية ايضا محققون بركب هذه السبعة لا اله الا الله والله اعلم

عجبه

الامام جعفر بن محمد الصادق ع ولقب به همام الجعفي وهو اخوه عن ابيه
 العلوم وهو اخوه عن ابيه مولانا زين العابدين ع وهو اخوه عن ابيه
 سيد الشهداء وهو اخوه عن ابيه امير المؤمنين ع وهو اخوه عن ابيه
 رسول الله ص وهو اخوه عن جبرئيل وهو اخوه عن ربه الغفره ع كل
 فرقة تحفر فرقة منها عن امامها كما هي في حقيقته وهي ان في
 مالك وصاحبين حبلى وهذا هو لا يجتمع الا لبيان الثالث ان
 الحديث رواه لاهة الا لها صلوات الله عليهم زيادة هكذا
 افرقت امة موسى ع واحد وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة
 وهي التي اتت بصيرة يوشع بن نون واخرت امة علي ع اثنتين
 فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي اتت بصيرة شمعون وسفرو
 امة في ثلث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي اتت
 بصيرة علي ع وتحقق ان فرقة الما بعد لوصية امنا هي فرقة
 الشيعة الرابع ان افرقت الامم والفرعها عدد اولهم المذاهب
 في كل انصار الشريعة والفرقة والشريعة ذهاب الاجرة وعلو ابرام
 جميع قبائحهم ومعاصيهم تعالى عما يوردون في الكافرون علوا
 كبيرا والفرقة لما فرغوا من هذا عزلا ابراهيم عن سلطانه وقالوا

بالقول

انما انما في اخذها بها
 في عتقها في النار
 في عتقها في النار
 في عتقها في النار
 في عتقها في النار
 في عتقها في النار
 في عتقها في النار
 في عتقها في النار
 في عتقها في النار
 في عتقها في النار

بالقول ان الله تعالى شانه لا يدخله في حال الجبار بل
 توفيق ولا تسبيل الى حيز ولا فذل الى شربل ولو اراده لما قدر عليه
 وهذا القولان يخالفان براهين العقل وصريح النقل الواردة في حكم الكتاب
 وصريح السنة المتواترة حتى انهم رواد عن منهم من انه قال القدرية محضين
 الامم ولما صرح عن ام الحديث بسبب فرقة الى الاخر والما المعترلة
 فقالوا القدرية هم الشريعة لانهم يكونون افعال العباد تتبع لبقائه من ام
 وقد جهموا اما الشريعة فخلقوه على المعترلة لغيرهم قدرة في حال الجبار
 والكفر في هذه المسئلة لان في الاجابة عن الامم انهم اخلقوا القدرية
 على كل منها الا ان الشريعة هو طلاق على الشريعة كالحققة صاحب
 الكتاب وقد فزع مولانا ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قوله
 لا جبر ولا قول بل كل الله مهيمن واثبت في كلامه ما يثبت قوله ولكن امرني
 الامم من واثبت في كلامه ما يثبت قوله ولكن امرني
 وذكر الشيخ الرازي في التفسير المحرر ما قاله بعض ائمة الدين من انه لا جبر
 ولا قول بل كل الله مهيمن الامم من فالله اعلم بالصواب
 وهم في هذه الامم كيف تكون لاجل جنة ومن اين جاءها الخاتمة فوضع
 لك ما حققناه في الحديث وشرحه ونظر من الاجابة عن ما في الحديث

الحديث في
 الحديث في
 الحديث في

الحمد لله رب العالمين
 اطرست للعمرة اجعل نبي
 تقصير
 اوتوا اسرنا بخطط سرتنا طمطمنا
 كثر كثر طمطمنا

نقترع جمع الجمع من سواد نفسه في ديوانه ولد سابع جليله في القمم ولا يملك
 مودعته الصادق عليه السلام من سواد سمه في ديوانه ولد سابع جليله في القمم ولا يملك
 القبر الزاير الجليل في

١٥٥

الحمد لله رب العالمين
 اطرست للعمرة اجعل نبي
 تقصير

ثم تولى السيرة في الهامات ايفا وسر بعضهم من منى وحده الرجل فقال كثر
 الاصل الواحد الى مقدمة مختلف لعلنا متفوتة لاكتفد الاها نبي ان الاصل
 الواحد وهو المصد ر موجود في جميع اشقات كمال احد الموجودات الذي
 هو الباري رب شانه موجود في ايه ان المخلوقات واروا اهلهم فيهم سران
 احيى في الاله ان تعالى عما ينزل المخلدون علوا كبيرا **تخصات في**
عنه البلاذري **عالمهم** **بلاذري** **محمدين** **بن علي** **مكت** **عبد** **بن علي**
 الازيد بن معاوية اما بعد فقد عظم الرزية وعلت المهنة وقد
 في الاسلام حدث عظيم ولا نعلم كرم محسن ملك الازيد فيكم يا اخي انا
 جانا الى سيرة محمدا وقرش محمد ووسايد منقده **تختل في**
 يكن الحق في حق حقا قاتنا وان يكن غيرنا ما نذكر اهل محسن هذا
 وامتزجه وها هو بالحق على اهل قبعت الاعداء به به غير عبادك الله
 الامامية هذه المحمد بن الخطاب الاموي بن ابي حنيفة
 يا معاوية ان محمدا جابوا لانك السحر ومعاني الالات والفرز
 وحول وجوهنا الى الكعب التي نزع انا القبة ولا سلاية فكان هذا
 عناية غفوه وعلوه وعمارته في السحر الا **بدر** **بن موسى** **وعيسى** **وكان**
 بني اسرائيل ونحن على هذا في قد ذك انك الالات والهدى لما نذكر
 محمد قراطين مع اربعين جيلان اهل غنم وشهنا انه قال الاله
 من قرش وعرفنا على اختلاف التي فوضها اليه واصل محمدا

في شرح ابن الاكبر في الجزء الثاني من قبل القائل من عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له الملك له الحكم يحيي ويميت هو لا يوت بغيره وحده لا يملك
 قدر كانه لا يروى الا في هذا فقال ما تذكرون في هذا ثم قال قول رسول الله
 في هذا ان شاء الله عليه ما هو فوق عرشه لا يملك ثم قال ان الله لا
 الصلوات تقول لا اله الا الله وحده ان اذكرها حتى ام قد كفاني حاتمك
 بن شبيب نجاها اذا اثنى عليك المراءيا كفاك في تعرضه الشاء

قات علم الهدى ولد له محمد بن المرتضى الذي هو محمد بن الفضل بن اسحاق
 لم يدارن حكمته من مكاتبهم ورفعا هم لنا في مشيئة فضل
 وفي ذلك ما كان في سنة الاسد نفع محمد بن الفضل بن اسحاق
 محمد بن عيسى بن الفضل بن اسحاق بن موسى بن عيسى بن اسحاق
 ام امير المؤمنين لغزها لموسى ابها ربهها لهدى ابها
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة
 جنتين محمد بن عيسى بن الحسين اما بعد اهل البيت واسمك
 وارثك وحفظك واتم النعم والنعمة في الدنيا والآخرة لك جنة
 ثم ان الامور احوال به تبارك عليه به عز وجل بمصيدها وتقدري
 بقدرته فيها والاطمان عليها قد حفظ ما فيها وتام بافتها فقام
 لما فرمها ولا تفرق ما قدم استأثر بالبقاء وخلت جنة للفناء
 اسكن الدنيا سرير وزادها مقيد لها وجعل لهم فيها الادار والادار
 لها ولا فناء وكتب الموت على جميع خلقه وجعلهم قوة في الدنيا
 عليهم عزز او ندره من عليهم لا دفع لا هدنة ولا محيل عنه
 جمع به تبارك تعالى به انك الى دار البقاء خلقه درجته

ومن عليها واليه يرجعون بغنا اطلال به تباكت ما كان من قفار الغالب
 في ذات اير المومنين مرسى صدق به عليه رحمة ومغفرة ورضاء
 وانا له وانا اليه راجعون غلظنا نصيبه واجللا لرزقه وفقده
 ثم انا له وانا اليه راجعون صبر الامر به عز وجل تسليما لقضا ثم
 انا له وانا اليه راجعون لشدة محبتك مصيبة علينا خاتمة ودونها
 من فوق قلوبنا ونشور نفوسنا ان يعلى على اير المومنين
 وان رحمة ومغفرة بنيت عليه به السلام وبصالح سلفه وان يحل
 ما نزل اليه من افعال افرجه به وسال به ان يعظم اجره ما منع به بك
 وان يحس عبقاك فان يفرضك من نصيبه بامر المومنين صلوات الله
 ففضل ما وعد به من صدقة ورحمة وهذه وسال الله ان يفر
 ما قبلك ويحس عراكك سلوتك خلفك ولا يبريك بعد بك
 في نفسك ولا في شيء من نعمته عليك وسال به ان ينيك خلافة اير
 امتك به عليك به اطلال بقائه ومدة عمره دنياه اجمعه وان
 وان يستودعكم الله ما تام النعمة وفضل الكرامة وطول العمر
 الكفاية وان ينعقد ما انا خاتمة واسلم على عامة اير المومنين
 يبلغ به فضل الامم في نفوسكم اطلال به تباكت وسال الله

١٤٢

نشور نفوسنا

و في ثم ساد
وان يسوعكنا

لم يكن اطلال به تباكت اعه في اهل وتوكل خاتمة ورتك كان
 لمصيبك اعطاه ما وها حزننا ولك بالا جوعها دعاء ربنا اني
 احدث الله لا اير المومنين اطلال به تباكت دعاء ربنا ودوامها
 ربنا لها ورفع المكره فيها فقه واحمد له ما جعل به عليه عرض
 بفضلك والنعمه عليك شكرنا لا لك وعظيم حاجتنا لك ما منع به
 بك احسن وراك ان رايك اطلال به تباكت ان تكتبني الى بركة
 خاتمة نفسك حال فربل به لمصيبة وسدتك عنها فقلت فاني
 به الكهنتم والى ما جاني في فركه حاله في مطلع اتم اير بك
 افتقد ما عودك في نعمته وصطنع عندك في كرامته وسال الله

عنه
جعلني
سار

المرور لانه دكت في نفسك
 ليل اخلون في ربيع الاخر
 سنة سبعين ومائة
 كتبت

وكون صدقتم هذه الخ بطلت كذا كذا الخ لا ينافي مع علم الله
 كما هو واضح وحسنه ان الله اعلم الامم كذا كذا الخ لا ينافي مع علم الله
 فرض ثبوت لا ينافي زهد و كماله بوجه ان الله وضع المال في موضع
 ارايح الخ ثم بعد ذلك الخ بالخلق بالكلية واما الخ

بروحي لعين بنده باد
 از باطن بروحيه ابراهيم

وكون صدقتم هذه الخ بطلت كذا كذا الخ لا ينافي مع علم الله
 كما هو واضح وحسنه ان الله اعلم الامم كذا كذا الخ لا ينافي مع علم الله
 فرض ثبوت لا ينافي زهد و كماله بوجه ان الله وضع المال في موضع
 ارايح الخ ثم بعد ذلك الخ بالخلق بالكلية واما الخ
 وكون صدقتم هذه الخ بطلت كذا كذا الخ لا ينافي مع علم الله
 كما هو واضح وحسنه ان الله اعلم الامم كذا كذا الخ لا ينافي مع علم الله
 فرض ثبوت لا ينافي زهد و كماله بوجه ان الله وضع المال في موضع
 ارايح الخ ثم بعد ذلك الخ بالخلق بالكلية واما الخ

تدريج اختتام مني بره عفتي رجوع نه استی راجع است که در
 این مقام حق رجوع پیاپی است نه بعد از جه کثرت وجه نشانه
 ودر آنکه چنین نه نه بعد از آنکه حق طلب است حق
 پسند که ای جازیت عقد بخت زوجه منقطع در عهد انقضای او غیر
 شبه نیست در آنکه جازیت او بر از زوج آنکه عقد کند هر یک از دو خواهر
 و در عهد انقضای خود او خواهر عقد دائم باشد با عقد انقطاع اینجا نیز
 انقضای که در جواب است که از مرد و قوم زوجه که عده از برای غیر شاهر
 و اما جوار عقد و خواهر دیگر در عهد جوار اول پس نه نیست در عهد جوار عده
 چه در راه الکلامه الهیه الباشیه به موجب عرف باید آید رجوع نکلی است بکم
 خبر کتب زید در این زمان نه ام دی بوقت جامع شد البته نه از هیچ خود
 ان که بیدار که کلمات اینها حق است نه که با کاران که را کرده اند شی
 زاید ایند امیر هم قهرق الی این نوع نه انقضای بخت از زوجه و ایلام
 او لها حصا عینا با جهاء علماء الاسلام کافه در هر یک الیه در آنجا این حق
 و انقضای المستعفی المهرقة بعد التوفیق بین الامام و المستطیع و اوطی ملک
 ایلمین حق البصیر او حق تاجر و حق امر شده و حقیقت او بابت الیه نیز زوج حق
 نه تنه از ارث عصبها و اگر چه عصبها نه نه که خط اختتام شرفی حدیثات
 عده اخوان ملوک نه زلفی اصحاب هم زلفی الا و نه نه الا و نه نه

وكون صدقتم هذه الخ بطلت كذا كذا الخ لا ينافي مع علم الله

مورث جواریم حق

من متبدا الاول حتى توشا لا فخر المديت و نه ايجد الزوج مرة
 متبدا الاخرى حتى تنقضي الاجل منها من الزوج اقولها قبل تنقضي
 عدتها نكحت باكل ذلك الزوج حتى تنقضي عدتها انتهى اذ ان كان
 جنب منها متبدا من ابد ادر يخلد احد الزوجين في رواية محمد
 باي مراهق و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية
 رجال الكوفي و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية
 ارجح ان كانت كلام فاضل في ذلك و قد مر في رواية محمد بن ابي
 عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 الاول ان لا يخلد جميع المسلمين و لا يخلد الا في رواية ابن ابي عمير و
 الاخبار المتواترة المتقدمة في ذلك و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 الاول و لا يخلد الا في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 اكله ان يتزوج باختها متبدا قال لا يخلد الا في رواية ابن ابي عمير
 متبدا الاخرى حتى تنقضي الاجل منها من الزوج اقولها قبل تنقضي
 نكحت لا يخلد الا في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 باهره و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 بعد اخبر و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 في اخبر و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير

اقول الاول
 زوج المتبدا
 غلطة

الطلاق

الطلاق ما يجوز لمجرد الطلاق و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 طلق امرته و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 معها و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 منه امرته و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 منه و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 اخبرته و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 رجع طلقا و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 بان يبارق الاخرى و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 لا يتزوجها و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 بالعدة الرجعية و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 اذا نكح كالح الا فتابعه به و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 امرته ثم فوج لالها ثم تزوج امرته اقولها قبل تنقضي عدتها
 بالمران ثم تزوج به و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 حتى تنقضي عدتها و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير
 في التواعد انتهى و قد مر في رواية ابن ابي عمير و قد مر في رواية ابن ابي عمير

در علم حق اجماع که دل بر حق تقاریر بر دشتی میف، انکه متوان
 مراد از قوله خدا ولی من فی کل الامم و فی کل الاخریة ان الله
 لا یخلف الذلک این باشد که از باب تکلفه بآنست خود در هر
 کجای حق نیست اگر چه از باب دل بر کجای حق اجماع محال باشد
 یا قلند باشد و اگر چه نمیکنیم که از راه این معنی بعید است لکن بر منف
 ما هر ظاهر است که شال این عبارت در حق جواهر بعد و بر سر
 غیر در حق شاره با بیضا که بود، لکن که عرض کردیم که در حق
 اینست بعد فعل و ذات حق و ار شده و از راننده شالی
 معلوم است نه اجماع مرکب با حق یا متو یا ستر حق
 نه غلظه مستفاد از اوله نیز اجماع و حق است نه حق است
 در عده انطباع اولی قول بطلان مکه عوم آنجا که در آن است
 و عوم جبار و ساند اجابا با اخی و خصوص صحیح
 با بر این هم می باشد بر این معنی که در آن است
 کن بعد از این که هم از حد نزو ۲ المزة مع الی حدیسی
 فتعنی الا بعد سها و در آن بکلی اقیانیه قد شقی عده
 فک لا یلزم ان نیز در حق شقی عده و در سراسر این
 در این است که در حق سینه معنی معنی و معنی بعد از

عقبات

اینهمه خط و کتابت

اینها

اینها شالی نظر حقیر در عدم حلاز نماییه و در حلال استفتا کوفت
 است لاف موده بر حلال با نیکه هر کجای حلال دارد در آن باب است که
 اذ ابراست عهدها من کجای لزوم نزو اقیانیه بر دشتی عوم
 نه شقی ربع است که در آن مقام حق عوم باشد استند عبارت عهده
 است نه جری حدیث امر است او قسقت او است الی ان نیز و عهده
 نه شال اذ ابراست عهدها و لم یکن علیها جرحه فکان کلمه اقیانیه
 که اذ شرط است قیقه میکند تعمیم و غیره از این یک غیره ذکر این
 معنی نیست علی در غیره دیگر دارد و المخلقة اذ اقیانیه در حق
 و لم یکن علیها جرحه حدیث ان نیز و عهده اقیانیه و عهده اقیانیه
 مسئله مانده در عهده در همان خلق هم محمد است این من که عهده
 در فعل متوانه و عهده عوم بید که انوقت نزو حق عوم دارد
 پس بر عهده شده تا آنکه از تیک هیچ عهده باشد فکان از
 تنیکر جرحه مستفاد معنی جرحه و عهده و عهده اقیانیه در عهده
 در عهده او دشتی دارد و عهده فیک در عهده و عهده در عهده
 که دل بر این تفارقت فواهر در عهده اقیانیه و عهده

اما از عهده
 لولا قوله ان نیز
 و عهده اقیانیه
 و عهده اقیانیه
 و عهده اقیانیه
 و عهده اقیانیه

عن ابن ابي عمير عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان من اكل من ثمر الجنة لم ياكل من ثمر الدنيا الا اكل من ثمر الدنيا
 ما كان من ثمر الدنيا

عن ابن ابي عمير
 عن عبد الله بن مسعود
 عن ابي هريرة

عن ابن ابي عمير عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان من اكل من ثمر الجنة لم ياكل من ثمر الدنيا الا اكل من ثمر الدنيا
 ما كان من ثمر الدنيا

عن ابن ابي عمير عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان من اكل من ثمر الجنة لم ياكل من ثمر الدنيا الا اكل من ثمر الدنيا
 ما كان من ثمر الدنيا

حاكى لمن زوجه حية لولا الدرهم ما حاكى
 سوء خلق فانك منك بجا فغافل لا عدك اقباب
 طوبى لامين قوم انت بهم التوم في زناه في وجهك الحسن
 قبح ولم رفق اعلم بهود اشرا من خلف الامم كان بعد اشرا
 الفول من الغداء فليتمزج مع قومك ثم تنكح فان ختم الثور كل يوم
 ولما ذبل العن الملوك الافلا على ان يكلم في سبي اشرا من ان قال
 اتوليت انا رب فقد فقامت كذب طيب اليه استيكت سلام له بها برائة
 فاعلم ان الرب زناه في قديمكم مولانا الامانة في قوله بل انما انما من سبنا من حرام
 وقع عند ابن العاص من احسن العلو على الامامون يوما فظا اليه
 احب ثم اطلق فقال عبد الله قوم معي لو اذن لنا لحدثنا درخشا لم
 لا نرفقا ولا عذر اليه ليقبلنا والما النظرة بعد النظرة والتوقف بعد
 التعرف فلا انهم معناه ثم مثل هذه البيت
 دما عر في كان حمار مطيس ولكن من شئ سر ضر ما ربك
 ثم العرف فبلغ ذلك الامامون ففر بها مضى بأشده ادا من قبله
 بعثه جديده وعثر دواب

هذه المحقق اقول الناس في مسير الامان في حفظ الشرع والدين واجب اليهم ان الامان
 على القدرين بالقدرة تفقير ههنا الا شرع ما به القدرين بالقدرة يقولون ان قال قائل
 محدث فليس على مدلول هذه الا ان يكون العالم موصوفا بالحدوث مدلولها حكم ذلك
 القدر يكون العالم حادثا والحكم بقوت الحدوث للعالم متغير بشئ الحدوث للعالم فلهذا
 الحكم الذي هو بالثبوت او بغيره بالانقضاء امر غير متغير في كل وقت فلفظ حادث
 الصيغ والعبارة مع كون الحكم الذي هو امر واحد مدلول الحكم الذي هو امر
 لهذه الصيغ ولها رتبة وان هذه الصيغ والتمسك والادال غير المدلول
 ثم نقول هذا الحكم الذي هو غير العلم لان الجاهل بالشئ قد يكون فاعلم ان الحكم الذي هو
 امر متغير لهذه الصيغ والعبارة وان هذه الصيغ والتمسك والادال غير المدلول
 المدلول ثم نقول هذا الحكم الذي هو غير العلم لان الجاهل بالشئ قد يكون فاعلم ان الحكم الذي هو
 الذي هو متغير العلم بالامر الذي هو بالقدرة هو هذا الحكم الذي هو امر الصيغة الدالة على
 ذلك الحكم الذي هو متحقق القول فيه قد ذكرنا في اصول العقيدة ان هذه الصيغة
 فنقول الامان عبارة عن القدرين بغيره بالقدرة كونه من دي حرم

بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم

نعم الدين محمد طيب را چه قدر ارفقه بش او اورد و خواهم از مال الله
 ها که فانی در دین در قلمه بود و اخلاق ناصر برادرانی تصیف که
 ایشان خواهم احکام تکلیف می کردند که در حقیقت نه هفتاد و نه هزار و نه
 و خواهم حق حقیقت نه هفتاد و نه هزار و نه هزار و نه هزار و نه هزار
 و میخواست که انصاف اخلاق که از انبیا بهیچ نه هفتاد و نه هزار و نه هزار
 و انصاف این حق را فقه بر اخلاق ناصر انصاف کردند تا آنکه فاضل از خوف جان
 چند ساله علی بن ابراهیم در باب نه هفتاد و نه هزار و نه هزار و نه هزار
 الله در آن بعد از آن که صدق حق را می بیند در اخلاق ناصر بر اخلاق ناصر
 می بیند در باب نه هفتاد و نه هزار و نه هزار و نه هزار و نه هزار
 صدق که حکم را به فاضل حق را می بیند در اخلاق ناصر بر اخلاق ناصر
 او را به الله که در غایت الفطر المستقیم حق بر روح حق را می بیند در اخلاق ناصر
 الله بر حق را می بیند در اخلاق ناصر بر اخلاق ناصر
 علم امور حق را می بیند در اخلاق ناصر بر اخلاق ناصر
 مطهر و خالق حق را می بیند در اخلاق ناصر بر اخلاق ناصر
 عفو و مودت را می بیند در اخلاق ناصر بر اخلاق ناصر
 در اخلاق ناصر بر اخلاق ناصر
 که در اخلاق ناصر بر اخلاق ناصر

در این حدیث از حضرت امام رضا علیه السلام روایت شده است که هر که این دعا را بخواند...

PV 5

PV 5

على الاصح

في القولية المكية للمحدث المحقق الامين الكاشاني رحمه الله

في بيان سبب الكفر والكفار وما ذكر في هذا الباب من الاجابة ما ههنا
 واما ان صاحبنا قد من الاجابة اختلافا في نفسه فمنهم من يار
 من نفسه جدا موضع الامم الحق ومنهم من يار من نفسه العداوة لا
 التسمي ورجع بعضهم الى الثاني واما ان صاحبنا قد وجد في
 الشارح من غير فصل واما قول ان شئت تحقق المقام فاسمع
 تلوه عليك في الكلام قد تواترت الاجابة عن اهل الذكركم بان السلف
 تقسم الى مؤمنين ومتضعفين واما صاحبنا ان صاحبنا يلقه الحق واما
 ورده واما ان شئت فقل متضعف من لم يلقه الحق او يلقه شك في
 واما ان كل من يعضنا له ههنا هذا صاحبنا من ذلك ان صاحب
 كثر وقد اشتهر في محرم او من المحلى رحمه الله من كتبه ما لنا احاديث
 كثيرة ذكرنا في آخر السراير فتعلل في بيان اهل الرجال ومكاناتهم
 الجليلين على محرم بن موسى بن جعفر من حديثنا عن احمد بن محمد بن
 بن موسى بن محمد بن علي بن عيسى بن علي بن ابي حمزة عن ابيه
 سارحنا ان صاحبنا صاحبنا في ائمة الاثر من تسمية الحق في الطائفة
 واعتقاد ما سنها ورجع جوابي ان كان هذا هو صاحب قلت كان كلام

اقول ان صاحبنا قد ساد في الظاهر انما اشار في هذا الكلام في هذا الباب
 في قوله المحدث المحقق الامين الكاشاني رحمه الله

في قوله المحدث المحقق الامين الكاشاني رحمه الله

في قوله المحدث المحقق الامين الكاشاني رحمه الله

ولم يكن عندهم خلد في واما اذا كان الراوي من فرق الشبهة في الفطرية والرافقة
 والناووية وغيرهم فلهذا يرويه فان كان هناك قرينة مستقيمة تقضيه
 او جرحا من جهة الموثوق فيهم وجب العلم وان كان هناك جرحا
 من طريق الموثوقين وجب الظاهر ما حققوا روايته والهداية والرافقة
 وان كان ما رويته من هناك لا يفي عن الطائفة المعتبرة فلا خلاف
 العلم به اذا كان متحيزا في روايته موثوقا في امانته وان كان متحيزا في
 احد الاعتقاد فلا خلاف انما علمت الطائفة باخبار الفطرية من عدمه كبر
 وقبحه واخبار الرافقة من غير ما علمت من هذا وعلى بن ابي حمزة وثمن بن عيسى
 ومن بعد هؤلاء ما رواه ابو بصير قال وسئل عن رجل سأل عن رجلين من غيرهم فما
 لم يكن عندهم في خلافه فاما ما رويته العلاء والمتممون والمضعفون وغيرهم
 فما تحقق العلاء بروايته فان كانوا اعمى سوف يجمع على استقامته وماله ثبوت
 فلهذا يرويه رويته في حال استقامته وذكر ما رويته في حال خطائهم
 ولا يرويه في حال خطائهم ما رواه ابو الخطاب محمد بن ابي زبابة في حديثه
 وذكر ما رواه في حال خطئه ذلك الذي هو في احمد بن حنبل لا يرويه في
 ابن له عذافه وغيره من هؤلاء فاما ما رويته في حال خطئهم فلا يجوز العلم
 على كل حال ذلك الذي يرويه المتممون والمضعفون ان كان هناك
 ما يفيده روايته ويدل على صحته وجب العلم به وان لم يكن هناك شبهة
 لروايته بالعلم وجب التوقف في اخبارهم فلا يرويه في حال توقف الشايخ

على اخبار كثيرة هذه صورتها ولم يروها ما يشتق منه منها سهم من عذرها
 يرويه من تصيقات ما ما هي كان مخطئ في بعض الافعال او ما كان متحيزا
 اجازع وكان ثمة في روايته متحيزا فيها فان ذلك لا يوجب رده وجره
 العلم به لان الهداية المطلقة في الرواية حاصلة فيه وانما انفق في بعض الجوانب
 يمنع من قول شهادته وليس بانحى من قول جرحه ولا يرويه في حال الخطأ
 اخبار جملة هذه جهتم انهم كل واحد على ما يراه الفقيه الباقية ذكر
 على المختصين فبذلك المذهب الحق الذي قد روي في صورة من شيوخنا ابو بصير
 قال في الهداية العدل من رواه احبا بنا لغيره وان كان مخطئا فبذلك
 تبين انه لا يرويه الجرح مطلقا بل يرويه الاجازع والرواية في الاثمة
 رويها الا في بيان كل خبر يرويه امير بحال العلم به انما يرويه في حال
 وفي اجازع الا في بيان العلم به الاجازع في لوروا ما غير الامام وكان
 سماعا في المعارض في حديثه في هذه الكتب الدائرة بين الامام في علمه
 واجتمع له ذلك في جوهرة الا اول دعوى الاجماع على ذلك فانه روي به في
 ان يرويه الامام به وحديثه اذا طوبوا به ما انفي به المصنف منهم قول على القول
 في جوهرة المختصة وكتبهم المدة فيسلم له خبرهم من الحديث في ذلك وكتبهم
 من زعمهم انهم في الاثمة مولا لان العلم به الاجازع جاز لا يكونه وثبوت
 من العلم بها انهم كل واحد على ما يراه الفقيه الباقية ذكر
 بعد ذلك ان طائفة اخرى في الهداية الواحدة وطائفة اخرى في التوطا ومضى

فما قد لا يصح ادولت النواص على جهة علاج وما اوضح الا على جهة كبح
 اطرافه لوجهه ذكره مسند كبح لا نقول الحكم براءه كذا في النواص
 الحديث اقول ان يفسر من كلام الشيخ في امران احدهما هو ان لا يجلد في كل ما كانت
 مخصوصة منه اوله بنوع ونائها ان في جهة باب - فروع ذلك الاجماع كونه الراي
 قد تاملنا من الاخر او من اجزم برأيه ما شك فيه او تهر في حلال روايته او
ما شك فيه اصله الكتاب في الاصل الاجماع على الان من الادوية الخاصة
 الفائدة السادسة القوية التي في الادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 المرجحة للعلم بهذا الراد فبان ان في الادوية الخاصة التي في الادوية
 قسم لا يختص في له بفرد جز مخصوص في الادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 ويقتضي صفات الراوية في اثاره كالمعقود وكذا
قد تاملنا من الاخر او من اجزم باعتقاده ما شك في ادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 وقسم لا يختص في بعض جز دون جز وهو في جهة صفات الراوية واثاره
 كما هو في الكثرة قد تاملنا من الاخر او من اجزم باعتقاده ما شك في ادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 وما هو الخاص القسم الثاني وقد غلبوا على القسم الاول وقد تاملنا من الاخر
 والفرق المتيقن كواثر الادوية في احوال كثيرة وادوية الواجب في قسمين الاول
 وكذا ما شك في الاستقرار او باعتقاده باعتقاده ما شك في ادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 ضروريات المذهب او معلوم يقينية في وجه العلم وانقطع مبنى على القسم الاول واقول
 ان في الادوية الخاصة الواحدة في باب جرحه في جهة شهادته وفي باب
 تعارض الشذوذ في الرواية الواردة في جهة حادثة صلاحت جرحه في علمه

انما ان

انه كان له ان يوافقه في شأه في كل من الروايات يتطابق في ما افادته في المائدة
 قدس سره من الفرق بين الثقة المأمون بخبره باب - الرواية والعدالة المعتبرة
 في الشهادة وما حكمة حاكم من ما قد اوجها لنا عندنا في القسم الاول من
 العامة وقواعده حقيق في العدل في الواحدة وفي باب في العدل المعتبرة
 في الشهادة وما حكمة حاكم من ما قد اوجها لنا عندنا في القسم الاول من
الادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 الفائدة السابعة ذكر الشيخ رحمته في الادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 اوجها واهي بالاهول متخولن المذهب الفاسدة وكانت كنه معتقده
 الفاسدة التي منه ذكر الحق في الادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 وفي الشيخ ما شك في الادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 وادعوا على انه ما جرحه في جهة صفته ونحن نعلم هذا الجرح في
 بدلها في العلم لا يقتضي على المواضع التي علمت فيها باحار خاصة في الجرح
 القدر في العدل في علمه ذكر الشيخ رحمته في الادوية الخاصة التي في الادوية الخاصة
 اذالة في جهة فساد لا يثبت باطله من كثره في الكذب في كل كلام
 مناه واما اقول قد تعلق بالقرآن المأخذ من المأخذ في قوله في الناس انه
 تالي لقومهم في الكذب لاني من احارب الكذب على الله ورسوله ونواصيه
 العلم كمال الامور لو كانت في الالباء مضارة مع انهم لم يجهلوا في
 ما يكون اموال الناس بالباطل وبالمجد القوي المأخذ في جهة جرحه

طوبه وقوله على الامارات المخطئة لخط الرنة ما فوته كما اشار اليه شيخنا رحمه الله
 فترت حيث قلنا ان كثيرا من مصنفي اصحابنا وحي لا يسهلون يتخذون هذا
 الفاعلة وكثير منهم قد وقعوا في حواليلها من التباينات المعلقة باخبار الاحاد
 ان اكثر اخبارنا المروية في كتابنا معلومة مقطوعة عن صاحبها اما بالوارد في طريق
 الاشاعة والاذاعة او بامارة وعادة رسل عن صاحبها وصدق رواها فقد
 مرجحوا لغير متينة القطع وان وعدنا ما مررنا في الكتب من حروف معين
 من طريق الاحاد وعرفنا انه لم يبق لنا سبل الاطلاع على اطمانيات التي
 عرفوا منها ما ذكرنا حيث حفظوا بالعبث وجميع خطنا الاثر وما زواياها
 وعرضنا عنه بالخبر من جهة اخرى بالاعتماد على ما كانت لهم اوراق شريفة
 وصفت عنها انه استكانت لها لك لهم فيها نسخة التي كلفه بها

الخط في الامارات المخطئة لخط الرنة ما فوته كما اشار اليه شيخنا رحمه الله
 فترت حيث قلنا ان كثيرا من مصنفي اصحابنا وحي لا يسهلون يتخذون هذا
 الفاعلة وكثير منهم قد وقعوا في حواليلها من التباينات المعلقة باخبار الاحاد
 ان اكثر اخبارنا المروية في كتابنا معلومة مقطوعة عن صاحبها اما بالوارد في طريق
 الاشاعة والاذاعة او بامارة وعادة رسل عن صاحبها وصدق رواها فقد
 مرجحوا لغير متينة القطع وان وعدنا ما مررنا في الكتب من حروف معين
 من طريق الاحاد وعرفنا انه لم يبق لنا سبل الاطلاع على اطمانيات التي
 عرفوا منها ما ذكرنا حيث حفظوا بالعبث وجميع خطنا الاثر وما زواياها
 وعرضنا عنه بالخبر من جهة اخرى بالاعتماد على ما كانت لهم اوراق شريفة
 وصفت عنها انه استكانت لها لك لهم فيها نسخة التي كلفه بها

دائرة في النسخ استار الزوجه عن غير ما يشاء في اولى نسخة

في تصديقها عن صاحبها وهو من تنصير الخط

فكان

في قوله اذا تولى الثوب او هذا العبد يزيد في ما منه في
 وفي امين القربى جبره بالمال فيجوز ان يكون من اسراري في المفسر فيها
 الذي يظهر انهما ابرع في قوله عن اشكاله من ان يتركها في غير المفسر
 على المفسر المقتضى في المخطئة

في كتاب الاسلام عند قول المفسر لواله
 لا اكلت من ثمة المخطئة الى هذا ما عارض
 في الاسم والاشارة فان في الحقيقة تعلق المفسر بها
 ما واصلت موهوبه وان تغيرت وتغيرت بالخط والرق

وكونها تسمى زوال المفسر زوال اسمه وفيها التمسك بالغير المذكور
 وهو ان اجودها من المفسر قطع المفسر ولم يتركه وقيل في خط
 زواله لان اسم المخطئة قد زال بالخط ومورثه قد تغيرت فعاد الزوال عنها

فثبت ما كل حشيشها اذ قال لا اكل من ثمة المفسر فعاد ما كل في
 بقا التمسك في المفسر الذي هو المراج لان الاشارة وقتها ليس
 بمرتبته ولان المخطئة اما تتركها فان كان المفسر كالزوال لا اكل في
 الكس في ذلك والمذكر لان الحقيقة المزعومة ما تلت راما المفسر في

لغير ما وصفنا بخلاف ما روت المخطئة حشيشا

r98

r90

188

W. 1

W. 1

19.5

الحنف في قولهم في الرجل ما ذكره وان كان اذكره حقا وصدقا لكن مراد
الحنف من ان يشترط نفسه فيما بعد وعاصدا من لا يحرم له عدا من يحرم فلا يفي ابرما
الى افرانوع وانه اذا فتح في ما روي ما لم يفتقر صدق الحكم **عندنا في قولهم**
النسب من احوال الصبي ومنه لا يثبت مع ارا

الحنف في قولهم في الرجل ما ذكره وان كان اذكره حقا وصدقا لكن مراد
الحنف من ان يشترط نفسه فيما بعد وعاصدا من لا يحرم له عدا من يحرم فلا يفي ابرما
الى افرانوع وانه اذا فتح في ما روي ما لم يفتقر صدق الحكم **عندنا في قولهم**
النسب من احوال الصبي ومنه لا يثبت مع ارا

الحنف في قولهم في الرجل ما ذكره وان كان اذكره حقا وصدقا لكن مراد

الحنف في قولهم في الرجل ما ذكره وان كان اذكره حقا وصدقا لكن مراد
الحنف من ان يشترط نفسه فيما بعد وعاصدا من لا يحرم له عدا من يحرم فلا يفي ابرما
الى افرانوع وانه اذا فتح في ما روي ما لم يفتقر صدق الحكم **عندنا في قولهم**
النسب من احوال الصبي ومنه لا يثبت مع ارا

الحنف في قولهم في الرجل ما ذكره وان كان اذكره حقا وصدقا لكن مراد
الحنف من ان يشترط نفسه فيما بعد وعاصدا من لا يحرم له عدا من يحرم فلا يفي ابرما
الى افرانوع وانه اذا فتح في ما روي ما لم يفتقر صدق الحكم **عندنا في قولهم**
النسب من احوال الصبي ومنه لا يثبت مع ارا

الحنف في قولهم في الرجل ما ذكره وان كان اذكره حقا وصدقا لكن مراد
الحنف من ان يشترط نفسه فيما بعد وعاصدا من لا يحرم له عدا من يحرم فلا يفي ابرما
الى افرانوع وانه اذا فتح في ما روي ما لم يفتقر صدق الحكم **عندنا في قولهم**
النسب من احوال الصبي ومنه لا يثبت مع ارا

في ما يحرم من الاكل والشرع والالم ذلك الوقت في حرم
 القاء او اخراجه عما لوجب اللعان بعد اثبات المحرم وكلمه طرد ولم
 يتبع لها حدة او اتمام عليها اليه بالنقل لم يحرم وحده الاولون
 ان في دلائلها حدة بالعدف مع الحكم بحكمها بعد عدم المساواة
 سقط باللعان من حيث ما يتقادم ثم سقطت الحجة والرواية
 مفرقة بثبوت مع التحريم وبانها يحرم عند ذلك ما فيه من سوء وان لم
 توافقه الا الحكم او لم يجر معه وسبق الحدة في ذلك حكم ولو كان الغرض
 بان تذف العلة الا ان ادراكها من فقهها لا يذهب نظر من المساواة
 في المعنى والوقوف فيما خالف الاصل على حذر ورواية من على الفهم
 في امره قد رويها وهاهنا تحريمها رويها ولا كل الامور
 صحتها مع الحكم بها في مثل ذلك ان حكم بعضهم بالانصدوق

فيما لا يحرم من الاكل والشرع والالم ذلك الوقت في حرم
 القاء او اخراجه عما لوجب اللعان بعد اثبات المحرم وكلمه طرد ولم
 يتبع لها حدة او اتمام عليها اليه بالنقل لم يحرم وحده الاولون
 ان في دلائلها حدة بالعدف مع الحكم بحكمها بعد عدم المساواة
 سقط باللعان من حيث ما يتقادم ثم سقطت الحجة والرواية
 مفرقة بثبوت مع التحريم وبانها يحرم عند ذلك ما فيه من سوء وان لم
 توافقه الا الحكم او لم يجر معه وسبق الحدة في ذلك حكم ولو كان الغرض
 بان تذف العلة الا ان ادراكها من فقهها لا يذهب نظر من المساواة
 في المعنى والوقوف فيما خالف الاصل على حذر ورواية من على الفهم
 في امره قد رويها وهاهنا تحريمها رويها ولا كل الامور
 صحتها مع الحكم بها في مثل ذلك ان حكم بعضهم بالانصدوق

فيما لا يحرم من الاكل والشرع والالم ذلك الوقت في حرم
 القاء او اخراجه عما لوجب اللعان بعد اثبات المحرم وكلمه طرد ولم
 يتبع لها حدة او اتمام عليها اليه بالنقل لم يحرم وحده الاولون
 ان في دلائلها حدة بالعدف مع الحكم بحكمها بعد عدم المساواة
 سقط باللعان من حيث ما يتقادم ثم سقطت الحجة والرواية
 مفرقة بثبوت مع التحريم وبانها يحرم عند ذلك ما فيه من سوء وان لم
 توافقه الا الحكم او لم يجر معه وسبق الحدة في ذلك حكم ولو كان الغرض
 بان تذف العلة الا ان ادراكها من فقهها لا يذهب نظر من المساواة
 في المعنى والوقوف فيما خالف الاصل على حذر ورواية من على الفهم
 في امره قد رويها وهاهنا تحريمها رويها ولا كل الامور
 صحتها مع الحكم بها في مثل ذلك ان حكم بعضهم بالانصدوق

فيما لا يحرم من الاكل والشرع والالم ذلك الوقت في حرم
 القاء او اخراجه عما لوجب اللعان بعد اثبات المحرم وكلمه طرد ولم
 يتبع لها حدة او اتمام عليها اليه بالنقل لم يحرم وحده الاولون
 ان في دلائلها حدة بالعدف مع الحكم بحكمها بعد عدم المساواة
 سقط باللعان من حيث ما يتقادم ثم سقطت الحجة والرواية
 مفرقة بثبوت مع التحريم وبانها يحرم عند ذلك ما فيه من سوء وان لم
 توافقه الا الحكم او لم يجر معه وسبق الحدة في ذلك حكم ولو كان الغرض
 بان تذف العلة الا ان ادراكها من فقهها لا يذهب نظر من المساواة
 في المعنى والوقوف فيما خالف الاصل على حذر ورواية من على الفهم
 في امره قد رويها وهاهنا تحريمها رويها ولا كل الامور
 صحتها مع الحكم بها في مثل ذلك ان حكم بعضهم بالانصدوق

فيما لا يحرم من الاكل والشرع والالم ذلك الوقت في حرم
 القاء او اخراجه عما لوجب اللعان بعد اثبات المحرم وكلمه طرد ولم
 يتبع لها حدة او اتمام عليها اليه بالنقل لم يحرم وحده الاولون
 ان في دلائلها حدة بالعدف مع الحكم بحكمها بعد عدم المساواة
 سقط باللعان من حيث ما يتقادم ثم سقطت الحجة والرواية
 مفرقة بثبوت مع التحريم وبانها يحرم عند ذلك ما فيه من سوء وان لم
 توافقه الا الحكم او لم يجر معه وسبق الحدة في ذلك حكم ولو كان الغرض
 بان تذف العلة الا ان ادراكها من فقهها لا يذهب نظر من المساواة
 في المعنى والوقوف فيما خالف الاصل على حذر ورواية من على الفهم
 في امره قد رويها وهاهنا تحريمها رويها ولا كل الامور
 صحتها مع الحكم بها في مثل ذلك ان حكم بعضهم بالانصدوق

١٦٧٥

لقد سمعت لاديت حيا ولكن لا حق لمن تنادي
 كان لم يكن بين **الحق** **الافضل** **من** **السير** **بكت** **سائر**
 على **كن** **الها** **فابادنا** **صروف** **اللباد** **احمد** **وود** **العوا** **نوف**
 قال ابو حنيفة لم يوال من لطاق رضى به عن لم يطالب عليه
 يطالب الحق بعد وفاته رسول به صا به عده والى ان كان له
 حق فقال من لطاق فانه تعده الحق كما قلت بعد
 عبادة بسهم المغيرة بن ثعبان او خالد بن الوليد اقول
 سعد بن عبادة هذا هو سيد الخرج وهو الذي جاورت الكهنة
 اقامته في خلافة بعد رسولهم ولم يبايع ابا بكر حتى يبيع
 فخرج الاحرار فقاتلها فقتلها حتى لانه بال قاتلها في الجاهلية
 ليلاء وروايتي شعرا لم سمعوا بغيره ولم يقاتلها
 حتى قتل سيد الخرج سعد بن عبادة ومبايعته لم يقاتلوا
 والاصح ان حنيفة ارسل الى ابي اشام ان لم يكن له رجلا يقاتله
 فقتله كرهه مع طاعة الامام **يقولون** **سند** **شككت** **عن** **عبد** **الا**
 ربما صحى **ويك** **بالقدر** **وما** **دنت** **عنه** **بال** **فاما** **ولكن** **سعد**
 لم يبايع ابا بكر **دنت** **عن** **لذة** **الغنى** **والنفس** **وما** **صبر** **عن** **لذة** **النفس**

والامر

انما هو الذي قاله في الخبر ان من لم يقاتلها لم يقاتلها
 انما هو الذي قاله في الخبر ان من لم يقاتلها لم يقاتلها
 انما هو الذي قاله في الخبر ان من لم يقاتلها لم يقاتلها

يا منتهى على ما يرتقى همى بل بافراى وباسمعي يا بصري سافرت
 عنك وقلبي ليس يصحني فالقلب وطن والجمع سفرى وقد كسنا
 حبيب مع غيران الروح عندكم فالجسم في غربة والروح في وطن
 فليحب الناس من ان لا يرحلوا لارواح في الروح بلا بدن
 فارجو بل عانت عن الروح وقالوا واني دان لم اتكذوا ولا يله
 اخالوتكم انك اذا انت لم ترحل روحك ملته ولم يك المعروف عندكم مرض
 ولانت دواءه تعاش كما به ولا ترحل روحك في شفع
 حوتك في الدنيا وموتك في اخره ورحل من افاض

هذه الحكمة
 لا اله الا الله محمد رسول الله
 يا منتهى على ما يرتقى همى بل بافراى وباسمعي يا بصري سافرت
 عنك وقلبي ليس يصحني فالقلب وطن والجمع سفرى وقد كسنا
 حبيب مع غيران الروح عندكم فالجسم في غربة والروح في وطن
 فليحب الناس من ان لا يرحلوا لارواح في الروح بلا بدن
 فارجو بل عانت عن الروح وقالوا واني دان لم اتكذوا ولا يله
 اخالوتكم انك اذا انت لم ترحل روحك ملته ولم يك المعروف عندكم مرض
 ولانت دواءه تعاش كما به ولا ترحل روحك في شفع
 حوتك في الدنيا وموتك في اخره ورحل من افاض

برهان التوحيد
 الصفات الواجبية
 صفات المحال والحدود

وقد اوردت في المحقق الزرطابي شاه وليد مخفيا ان ترجمه
 وبقيت الصفات وجميع الحالات التي خارج اهل الحكم الا
 على واحدة منها وكثره ان الواجب بالذات يجب ان يكون في
 غاية الحال ومن هو في غاية الحال يجب ان يكون وجهه بالذات و
 الصفات اذ لا يعقل فوق غاية الحال كال وكل كان على له يجب
 ان يكون متحقا بالفعل والا كان الواجب محالا فخرج ذلك
 الحال الى البعد فلم يكن في غاية الحال من جميع الجهات والوجه بالذات
 والصفات المحال من الذي يكون له مماثلة في جميع الحالات فالوجه بالذات
 وتتم في غاية الحال في جميع الحالات وهذه كلها صفات رهيبة
 لا كلام عليها فليعلم ان لا يكون له شريك والا لما كان في غاية الحال وان
 يكون موجودا به بدلالة الحكم من المعدم او الطار على عدم
 وان يكون قادرا على ما يحيا به الصبر امر به الحكم لان قد انا و
 من هذه الصفات نفس فمن يعجز في حق ودين من ايضا هو صفات
 ثم تنزهه عن صفات العقل لما فاتها الصافي بغيره الحال
 ويتفهم ان صفات صفات لم تزل زائدة على الذات بل هي صفات الله
 التقريب وهذه لا يدورون كان يجب ان لا يكون في الصفات
 الا ان صفات الله عن التحقيق اخذت من الله ذاته فخرج الا الله

الوجه بالذات
 الصفات الواجبية

الوجه بالذات
 الصفات الواجبية

كالاخني لكون جامع بين الادوار ان هذا المبرور قد اني مث قاسم لها
 ولا تخرج شي من عند بعد الا ان يكون الفرد في المثال في من
 عدم فهم النفس بل هو يكون عدم المثلث والفرد في المثال لا واجب ان
 والفرد في وجه الفرد في وجهه ولم يعلم انه لا اله الا هو بعد ان يحرم بها
 الله سبحانه على ما في هذا البرهان لما في المثال او العلم بان لا يقع الا في وجهه
 الاجابة الى ما في هذا لا يقو في الحقيقة او كما شهد عليه كلامه
 على البرهانين بعد ان هذا الركن من امر ان حيث قد غلط الولد وقرة
 عينه ان الربط بين الحق صلتها عليه باني كان وليه كذا كذا
 رسالة من السيد كذا الى ابي سمع قد اوصى بوجه الوجود
 سابقا انهم اخذوه في هذا الفلاسفة هنر في معنى ينطبق على اثنين
 فنقول في معنى حق ومعنى باطل في هاتين هي ذاك اما الابدان
 فتوما ذهب اليه المسقوف كالحلاج والبصاير ومن تابعهم وهو ان
 شاء قد اتمه جلد في صامو مع وهو من هذا المثلث في معنى حق
 سور الله ولهمون هذا اتمه بالكل او في رعدة الوجه في وجه
 هذه الادوار العبد محقق الظاهر الواضح التوقي من العوائق وتجاوز
 اذا العبد بالكل في هذا المثلث والمثلث ان حتى انهم يفرقون بين وجه
 والاكاد والوحدة ويتركون ان مقام الوحدة ارفع من مقام الاتحاد او في

قالوا يا لهوى شيطان قلتم كلا هو ولكن شيطان ولم اصب قد علمنا بان هو فرث لا على رسول الله

و من قول نادر حضرت امیر

اذا اشتد شوقی زهرت فکراک
فاسکن الهراء علی فی السماء
فان لیت عنی و الزمان یبغینا

انجم و شکلا اراک محاور
و ذکرک انسانی جمیع تعاب
فما کنت من قبل کرم بغایب

[illegible]

روى ان
مولانا ابو المفضل قد مر
في بلدة في بلاد فارس
فقال لها
فوقها
والعنف الاقرب
فوقها

[illegible]

وكفر بالله ومن رام ما ودرنه الحكمة حتى تنطق على ما نزل بشره نعمة
 امكنه ما ودر كل الكفرات على الكفر بالكلية بما هذه اهل
 اكثر اربا بالملذوف في الملهي ذراينا الهوف في شدة التمس ضررا
 الدين لانهم يقولون القول ولقد تم بعد عوام لمة مبه حكام الجور وتهدون
 الناس على لمة نعم ودر كبر طاعتهم ثم ذكر كبر واحد من شاكلهم طبع على حاله
 وضو عقده وانه كان يهتبه به لسانه في وقت بعد ذلك المصطفى
 ولما دانت فم شاكلهم يتركونها استاذ الا الهنا وسايطاني الرب العارفين
 وهي راجب ودر كبره نزلوا تم دعبه ركب حتى ياتيكم اليقين
 بعوضه ارسبانه وسبوح في الهوف يترقوا الورد في بعثي اولي نيل
 من هذا انهم اكلوا من الابناء وادوا صياهم ودر الهوف يترقون
 ذاك كما بالظالمين كدام في الدين الاعولا

وصال سكان عذرة في
 وجمع والو في عذرة في
 فالو في عذرة في
 فالو في عذرة في
 فالو في عذرة في

روي عن فالد الفارسي قد قلت للرضا عليه السلام ان الناس يزعمون ان
 في الارض ابد الا في هو لاء الابدال قال صدقوا الابدال الا في

عليهم ابره عز وجل في الارض يدعي الابناء اذ وضعهم الابناء وختهم بجمهم
 اقول روي عن ام داود عن ابيهم في ايفت في رجب اللهم صرنا الابدال
 الاوتاد وسياج وعباد

يا هذا اذ نزلت في
 يا هذا اذ نزلت في
 يا هذا اذ نزلت في
 يا هذا اذ نزلت في
 يا هذا اذ نزلت في

من حاقه قال في حارة عوصت عني باربعين لمة ثم قال بما ضرورت
 حاجتك بشها وانما عني تحتز بحارة قيمتها عسرون ودرها مائة حوران
 قد لا عدا ما اذ غفبت لغير عفتك بالسيف ذاباع له الحارة فوندت
 مسلما فلما ان له ثمان عشرة سنة وقد مات عقيال معاوية في الارض بالمة

امور معتقده قيام الرضا وان صدق تمام الرضا وكلامه تحقق في حق
 السيد رواه عام عليهم السلام انهم لم يلقوا في مقام الكبر والنفوذ
 وتعال فتمت رضا به رضانا اهدايت سادة لاربه
 ولا رضى كما لا ربه الارض في كثر من شيكم زاد ليا
 في

٢٧

في قيام اقوال الله الخافين كثيرا ان من كجواز الدعاء لشرع وبقار
 لم يثبت احد من المسلمين في تحريمه وقول انك كجواز اكل لحم الكلب ولم يقل احد من المسلمين
 تجليه وقول احد من جبل بالتحريم كانه مركب في شرعه للفظ الع وغيره
 وان انكر اكثر من افرامهم وهو كثر من اهلنا وقول ابن حنبل الوقعة عند
قمارك بعد معرفته بان النبي م اقرع من ناسه الى غير ذلك مما ابدعه في الدين
 فانه الله الخافين اما كق قد صر به بنات الحارة في حفرة النبي م في
 قدم المدينة ولم يكرهه في غني شعرا طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
 وجب لشكر علينا مادع الله داع انت يا مرسل حقا جئت
 بالامر المطاع جئتنا تسعي رويدا رجلا يا حيدر يا حي
 ساعي واما الرقص فان كيشه رقصة في مسجد النبي م فقتل على عاتقه لشفقة المسلمين
 عليهم واما حكم السوءة فان الذين يرونه يفعلونه بغيره من جنونهم والحزن
 لا عليه وكذا حكم اكل المتولة المحتة حال ولهم
تم المصنف السعد رحمه الله انما صرحت في كفر عبد الله والى طائفة من
 بعد ما تقدموا ورزق في غيرهم وتم نقل في ابن حنبل وقمى ساعدنا ما نروم
 مع كونه من اكر الحفم ابو عمرو الزاهد في كل الباقية في الاحاديث وفي
 ان النبي م قال يا طائفة ازل انا دانت تركن في الاحاد الطاهرة المظهرة للاسلام

في قيام اقوال الله الخافين
 كثير انا من كجواز الدعاء لشرع وبقار

في قيام اقوال الله الخافين
 كثير انا من كجواز الدعاء لشرع وبقار

في قيام اقوال الله الخافين
 كثير انا من كجواز الدعاء لشرع وبقار

اللهم لا تسد بابي الا ان لا استحي لا اله الا انت ان ترخصني الى ان لا تسد
 بابي الا ان لا استحي لا اله الا انت ان ترخصني الى ان لا تسد
 في دبر كل صبي وفتة فان حاجتك تقضي ثم تسمى نادتها ثم تفت
 في الا اربعة اشهر فحققت وبنز ففت يا علي وفضلت ما في الف درهم
 ثم تسمى لانه اذا نزل بك كسار عظيم في دبري او دينا فتوضا وارفع
 يدك وتزنا الله بالاسبع مرات فانك تسمى بك على الحس الاول
 منك في احد راسه مر لبعه او كبره كبره فرفع راسه الى السماء ثم تسمى
 بسم الله الرحمن الرحيم افرج به كبره واذا سجدت في سجدة
 صعدك الرزق على الرقعة على جبرئيل ثم تفت كعتي توراة الاول
 وانا عطاك تسعة مرات وراخلاص ثلاث مرات في
 احمد مرة والعودتي كل واحدة ثلث مرات صدوة بعشر
 اربعة مائة من اذ غفر عليك ثم فصل عنه الزوال ركعتي توراة الاول
 الف بثل مائة احد وانا فتحنا الاول ثم لغزوا في ان لا تسد فلك
 وثل مائة احد والشرح لك صدرة وانه جوب صدرة الكد في
 اربعة مائة من نزل به كبره ففتل ويصا كعتي ثم تفتل في
 الالبنة في يومه المنز فقول يا معلى معز كل دليل وبما في

عن الامام علي بن الحسين عليه السلام في صلاة العشاء
 المصطفى والمؤمنين بانها اذا طرقت كان في صلاة العشاء

صلى افر للمهاجرين روان على من يحبس ثم اذا غفر له امره الظن شابه
 راسع الرضا وصدرا على سطوة فضع اربع ركعتي توراة الاول
 واذا اولات وفي ان لا تسد الحد واذا جاء لقوله وفي الثالث احمد وقل
 يا ايها الكافرون وفي الرابعة احمد وقل هو الله ثم رفع يدي الى السماء وتقول
 اللهم لا تسد بابي الا ان لا استحي لا اله الا انت ان ترخصني الى ان لا تسد
 واذا اعتبت معي يا معلى ففتل الارضين تنفع الغربة تسلك سالك
 التراب اذ عبت بها يا معلى الواسع للغير تسيرت وتسلك سالك
 اذ اذ عبت بها يا معلى القور للشور انتشرت صل على محمد وآل محمد وقلني
 بقفا حافض تسمى على من ثم اذا اولاه لا نزل قدمه من
 حافض ثم صعد الغنية ركعتي توراة كل ركعة العشاء عشرة
 قل اللهم مالك الملك الاية عشرة مرات رافع يداي في كل ركعة
 عشرة مرات اللهم صل على محمد وآل محمد ثم تسجد وتقول رافع يداي
 ملكا لا ينفر احد من بعد انك تسلك ما صدق اقول
 ركعتي في كل ركعة العشاء عشرة مرة ثم تسجد وتقول رافع يداي
 عشرة مرات يا ابراهيم ثم تسجد وتقول يا ابراهيم اللهم غفر لي

صلى

صلى

صلى

وذكر في العلم وفي اخذ قدامه قبل فيه ما، وقرأ بعد انزل في حيا
 وبنيت مرة ورشي داك الما كما توب لم يزل في سورة حتى يلى ذلك
 التوب صلى الله عليه وسلم اتم ادغم اركانته الى امر حاشه عن
 الرضام من يقبل كفى يقر في كل واحدة انا انزل في عشر
 مرة فاذا فرغ من سجدة اللهم يا فارح الهم ويا كاشف القرح
 دعوة المضطرين يا رحى المنار رحم الامة صل على محمد وآل محمد وامن
 رحمته تغفر لها عن غيبك تحفظك وتغفر لها عن رفته من كوك
 ثم تصيق صدك الا في الارض وتقول يا مد ل كل قبا عبيد ومع كل
 دليل قد وحقك بلع الجود ومن في امر كذا افترج عن ثم تصيق كذا
 الايسر بالارض وتقول مثل ذلك ثم تعود الى سجدة وتقول مثل ذلك
 فان لم يجد في سجدة غمته وتيق حاشه صلاة الاستغفار والسر افع الى
 من في اياته في معانك ضفا و امرك التياما فانزل حاجتك
 ثم ولا تدع صلى الاستغفار وهر كنان تفتح لك وتو الحمد وانا انزل
 مرة واحدة في كل ركعة ثم تقول بعد العزاة استغفر من غش عشر مرة ثم ترك
 تقولها عشر اى مرة صلى جعوب يصلي به كذا شاذلة

صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم اذا احسنت في ركعة بكرة فلا تدع عند ذلك صوته بعفو
 دهر كنان بالحمد وانا انزل مرة واحدة في كل ركعة وتقول بعد العزاة
 رب عفو عنك غش عشر مرة ثم تركع وتقولها بعد ذلك عشر مرة ثم
 جعوم صلى الله عليه وسلم في كل ركعة تفت بوضام صلت هذا كذا
 لغفا واما في حال اذا كانت لك حاشه الله مهمه يا غفل والبس
 شياك وستم شيا في اليك ثم ابرزت السوا فضل كفى تفتح العلى
 فاكه الكا ب دتل اوله قد غش عشر مرة ثم تركع فتقرأ غش عشر مرة
 شال صلى الله عليه وسلم عزان الواة غش عشر مرة ثم تسجد وتقول في سجدة
 اللهم لا اله الا انت لا شريك لك لا حول ولا قوة الا بك
 سواك فانك انت الله الحي ليس اخفى في حاشه كذا ركعة
 ولح جباردت فاذا قفيت حاجتك فصل صلى الله عليه وسلم في سجدة
 عن اجمع الله ثم تدعى في صلى الله عليه وسلم اذا اتممت ركعة فقل
 تقرأ في الاولى بيا كذا الكا ب دتل اوله قد تقرأ في الثانية بيا كذا الكا ب
 دتل بالها الكا وون وتقول في ركعة الاولى في الركعة كذا كذا
 وتقول في الركعة الثانية في الركعة كذا كذا

صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم

[illegible]

مبدأ که اصول دین عقداقی را

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, written on aged, slightly stained paper.

عناد دیگری بود بیست و پنج نفر از دیگر پیغمبر میفرستادند آنکس در دوزخ
خرد کند و خرم بگرایی نماند بلکه همین خدا هم کند محلی کرد و الله
بلین دوزخ و کمر او خرم نمیشد کسی پیغمبر شد که دوزخ اینها را ظاهر
بلکه لایق بود آنها پیغمبر میفرستاد بلکه اگر شریف شد این شریف و شرف
بلکه کائنات باشد زیرا که نافرمانی خود را میخواست پس البته نکند که اینها
کمال و اخلاقی که علاوه بر اینکه آنان همه پیغمبران خصوصاً یاس
سید عیسی بن مریم و محمد امین آنکه خاتم عالم از اینی مثل سرودن
نداد و صافی فراد نفر است بل لیل اینکه هر چیز و هر جارا او باید بخار
و همه پیغمبران چیز که نشود بعد معلوم میکنم که عوام از کجا باید دانست که آن
پیغمبران گفتند داشتند پس اگر کسی پرسد که خدا کجا است یا در کجاست
محتاج بجای نیست عصارا و خلق کرده و پیش از هر چیز و هر جا او بخشن
لنگه هر چه خوب باید او داشته باشد بل لیل اینکه داشتند خوب
و نفس و او بد و اکیس آرا که عاجز باشد و توان نفس خود را بر طرف
و صفات است همه چیزها و عاجز نیست و کمال او کمال عالم و قدر
نماند و دلیل دیگر آنکه همه پیغمبران گفتند که خدا امر نماند و عالم
قبول پیغمبران و صفات ایشان در حق معلوم میشود و در حق خدا نیست
مرد و خدا خلق میکند ظالم و دگر کار او نیست پس عدل خدا است

45

اول آنکه مردی را بخت نباشد که در عبادت و معصیت با کفر و ایمان
 کند و معصیت نکند لکن اگر در دنیا اند و عبادت را نشنیده اند
 ایشانست خواهند بود پس چگونه کاری می توانند کرد بدلیل اینکه اگر
 بخواهند در دنیا و آخرت با خیر و خوشی عبادت نکنند ایشان کاری نکردند
 کفایت نشود و اینکه اگر خدا نخواست در دنیا و آخرت با خیر و خوشی
 بخت را و اعمه نایب شده است و حجت قول آنها در دنیا و امانت نایب
 و اینکه اگر خدا نخواست و خداوند را نخواستند و در هر کاری آنها نمی توانست
 کنند واضح است بدلیل اینکه هر کار که در دنیا می خواستند آنقدر هم می توانست
 پس باید خداوند بدهد اما کاری کنیم و اینکه خدا بماند و او را
 بتوانیم بکنیم بخت اینست که توانیم گناه بکنیم و نیکو نام مستحق شویم
 اگر توانیم گناه کنیم مستحق خواهیم بود مثل اینکه آدم بی زبان و ثواب
 بجهت آنکه نفس نکشد لکن اگر تواند نفس نکند و ترک کند اجر داد
 آنکه خداوند عطا ظاهر است بدلیل اینکه ظلم را کسی نمی کند که جاهل
 یا محتاج باشد بعد از آنکه او در دنیا که خداوند محتاج نیست و عاقل است
 است بختی بختی که باید اخفا کرد به پیغمبرها و اینکه آنها مستحق بودند
 یعنی کلامی نکردند و فراموش نکردند و هر چه می گفتند است بود پس
 اینجا باید چیزی بنویسد آنکه پیغمبرها که مستحق بودند

نیست

بودند و بخت بدلیل اینکه هر فردی بود که اگر در دنیا و آخرت
 بودند و دلیل اینکه پیغمبرها داشتند از برای عوام که مواد کسب خلد دارند
 و قابل فهمند قرآن و احادیث و تواتر نمی شنیدند و عوامی که آسمان است که ایشان
 بحرف آنها نمی باشد و از همین جهت آنها علم حاصل می شود و اینکه خط نکردند
 و در دست می نویسند و محض و متوجه می شود از ده ها کرد و جملاتی
 زنده کرد و خام پیغمبر آن ماهر و پادشاه بود پس اینها را گفتند که خداوند
 بدین جهت فرستاد و پیغمبر از فرستاد شدیم بجهت اینکه مادی بود
 شد کار پیغمبر نیست و پیغمبر می تواند بکند بلکه کار خدا و از جهت تصدیق
 پیغمبر ماهر و پادشاه کرد اگر چنین نباشد می باشد باید خداوند آنکه در ده
 چنین می توانست گناهش می کرد و پیغمبر بعد از آنکه دعوا می نمود که
 دین ایشان را بر می گزید و قطعاً از انجمن علماء دروغ می زد و خود را
 که دروغ آنها را ظاهر کند تا که ظاهر می کرد و قیاساً آنکه گفته اند اگر آنها
 می شد که جای دیگر ظاهر کرد باشد برود و دیگران پیرسند از قیاس
 بقیاس ظاهر نکرد و الا واجب بود مگر قادر بر اطلاع بر آن نفرماید
 آنکه پیغمبر باید معصوم باشد یعنی باید گناه نکند بدلیل اینکه اگر گناه بکند
 مثل دیگران خواهد بود و او هم پیغمبر می خواند که او را معصوم می دانند
 نداشته باشد بدلیل اینکه اگر فرستاده باشد عبادت را بخواهد

251

۱۲۱

امام رضا بر امام حسن کاظم ^{علیه السلام} و امام حسن بر امام رضا ^{علیه السلام}
امام رضا است و امام حسن علم علی الباقی بر امام حسن ^{علیه السلام}
و امام حسن بر امام رضا علم علی الباقی بر امام رضا ^{علیه السلام}
و امام رضا بر امام حسن علم علی الباقی بر امام رضا ^{علیه السلام}
تا آخر قائل نیست بجهل که مردم باها بیعت کردند و فیضیال و معجزات آنها
فانکند و ما ثابت کردیم که بغیر و نصیحا و پیغمبر و امام است که ستم باز آنها
انکار ندارد و حجت پس آنها امام بودند و آنها که با او دشمنیها میکردند
خدا پیغمبر و امام معصومند باشند باطل بودند و دیگر آنکه کلمه
ایمانها معصوم بودند و فیض معصیت میکردند و فراموش کردند بدلیل
آنکه اگر معصوم بودند اعتباری محرفا یا نباشد پس باید امام معصیت نکند
و فراموش نداشته باشد اتحاد بنی ایشان باشد میسر آنکه امام
باید پیغمبر و امام است معصیت کننده آنکه با او کد و بدلیل اینکه اگر پیغمبر
چونکه مردم واقع و امید انداخته اند و او کسی که شیطان مردم باشد و
مردم را بخود ایل کرده باشد او را امام قرار دهند و او دین مردم را
آنکه باید امام اعلم باشد بدلیل اینکه بعد از پیغمبر باید دین پیغمبر را
و دفع حاجت مردم بکنند و اگر چیزی برانند و کسی در مقام امتحان چیزی را
پرسد و نداند اعتمادی او نخواهد ماند و دین پیغمبر از دست مردم

که بعد از پیغمبر آلاء دیگر مثل این که در عهد عثمان امام بنویدایل اینکه
 شیعیان ایشان معصوم بودند که با ایشان از افعال که مانند مسئله بر می آمد
 ایشان را عجز و مانعند و دلیل آوردیم که امام باید معصوم و از عیال خارج بود
 پیغمبر آنکه باید آنکه اطلاع و دستوری ایشان را بر عیال نداشت
 و امام را در این که اطلاع از ایشان را بکنیم و اگر ایشان را در دست داشتیم
 در آن ایام نخواهیم بود بلکه که ایشان را از نظر می بینیم پیغمبر معاد
 یعنی و فیکر دین در روح را بعد و در روح بیگانه بودی و در کبر
 همین بدن بری که در دین برای سوال قبر و عجزی که در سوال می شود
 در این دلیل و درین نفی که در این باب خواهد آمد باید دانست که این
 نخواهد او ایضا طلبت با جمیع علماء از معصومین ثابت است لهذا
 امر را داریم و هر چه کتاب نوشته ایم با جمیع علماء که در اصول دین
 و بحث با قدر قوه خود تمام کرده اند که اگر ما بعد از این توانست
 در عهد و دست نام و مبتلایین و بیخاک آنها که اگر خدا نخواهد
 خود مبتلا باشد و یکی بعد از دیگری تا آخر که عالم بر رخ می کشد
 که در بعد از سوال قبر میگردید دیگر که مثل این بدست و
 در بحث که بار روح از آن بدن بر می کرد و باین بدن و بعد از
 از برای که فرمود و بدو حجت از برای بعضی خیران بهشت و بدو جهنم

معاذ

میزدند و باید در اینجا چند چیز فهمید شود اول آنکه مرگ
 خواست هر کس خواهد بود و خوش از بدش بیرون آید و
 این را هر کس میداند و قیصر آنست بعد از مرگ خدای عز و جل
 اگر در ماهست بدلیل اینکه امام و پیغمبر هستند و ثابت است که در کتب
 آنها گویند است گفته اند و گفته ام برای عوام که قوه فهمند از
 احادیث ندارند و قول جمیع علماء که پسند آن یقینی است که راست
 گمانت میکند و این که خدا و امام و پیغمبر چنین گفتند ستمی آنکه
 سوال قبر خواست در حق از اصول دین فقهیه سوال می نمیکند
 توانست جواب بگوید بخاک می باید و هر کس علم زمانه عذابش نمیکند
 و اگر کسی درو یا بقدر قوه خوش گونا می کرده باشد و در پی آن
 باشد در قبر فراموش خواهد کرد و دلیل بر سوال قبر هم قول امام و پیغمبر است
 چنانچه آنکه بعد از سوال قبر روح را از این بدن بیرون آید و بعد از
 بدو دیگر میگردانند که مثل این بدست از این مثل گویند و روح تا
 وقت و امر از این بدن بدست بدست بدست دنیا که در دنیا شام
 میفرود و خوار از این بدست دنیا که در دنیا شام است و این بدست و در
 وادی السلام می آیند و با هم صحبت و خلط می کنند و شبها می خوابند
 بر سر کوه و آنکه از این امور را بعد مدتی بعضی از عوام که شیعیان

باشد بپای تو مشغول فاعله و مفعوله فاعله

شروط قبول عبادت اصول دین

بی جهت ادوسی نکرند حصول دین

توحید و عدل معرفت ذات و وصف ذات

یعنی خدا یگانه و افعال او نیکو است

تذکره و وصف بندگی او شریف است

پیغمبر و امام کمالش به بندگی است

حق از خدا و ذوق از او هم قسیم او

یعنی من و حاضر ناظر قدیم او

بر این هر آنچه هست یعنی قبول

دین بندیده بن خدا و رسول نیست

این اعتقادها همگی از جهت آنست

بی جهت و بطلان مگر این جهت است

علم بزرگ پیش خودی شود

توان بنای قصر کنی بر زمین نیست

توحید و عدل چون به برافشانی

آنگاه این بنای تو بر روی نیست

بر موعود آن بنای جوت بنا کنی

بر آن بنای ایمان با کجی

چون زمین چهار پایه نباشد معانو

دارا البقاء نباشد از اعتقاد تو

توحید یعنی آنکه خدا را کوی فریدی

تذکره و وصف بندگی او شریف است

غیر خدا کمالش به وصف است

بی وصف کاملست عباد صای مشی

عدل آنکه کافهای خدا با برتری

یعنی وجود و جبر و تعادل همه بریت

دیگر نبوت آنکه پیغمبر تو نبش

مقصود و بی معایب و اعظم بحیرت

بر این برای شرط ایمان توحید

در تخم هر دو اخذ است منصبی خاص

باشد معاصی را آنکه نذر حوال

در این بدن اعاده شود بعدند و

پس در معاد اگر یقینی هست

توحید یعنی آنکه خدا را کوی فریدی
تذکره و وصف بندگی او شریف است
غیر خدا کمالش به وصف است
بی وصف کاملست عباد صای مشی
عدل آنکه کافهای خدا با برتری
یعنی وجود و جبر و تعادل همه بریت
دیگر نبوت آنکه پیغمبر تو نبش
مقصود و بی معایب و اعظم بحیرت
بر این برای شرط ایمان توحید
در تخم هر دو اخذ است منصبی خاص
باشد معاصی را آنکه نذر حوال
در این بدن اعاده شود بعدند و
پس در معاد اگر یقینی هست

بنا بر این که در روز قیامت عذاب

این جمله شش و شصت و نوبت

جبهی بدن کذا و بظاهر خطاب

آنکه گویان گفته شود هر چه خواهد

هر چه گفت خویش در روزی نماید

بالحق من یصوفی شیخی ندیده ام

چو کفر آنچه من پیمیشیدم

بالحق شهادت این دو نفر دین پیمیش

هر کس بگوید من خوش کافر

اینها نه شکر بخدا و رسول را

نه اخذ میکنند از ایشان آموخت

آوده آند و نشی از مرشدان یک

نه سبک آمدن است از سبک

بغیر آشکار کند حکم را بستان

نفر و نشی مکرر شود شکل بکران

تحت تمام کردم و گفتیم هر آنچه بود

شکر پیمیشود آنرا مکرر شود

بالحق

در حال کفره نمیدان عیسی از هیچ حدیثی در مورد حال شکوه در روز قیامت

که گفته اند که کان بری و ای لایح و یسبه الا این عیسی و بعد از آن عمر

لناضی ان الله ولا یتدب علی کاذب علی کفر عیسی عیسی و در کفره قال

الاسم علیه کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

انقالبه و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

که عیسی از شیعه بهتر و افضل و صدق و ادین اند از فادیه

شاهین نمیدان و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

ان الله علیه کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

و کان کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

ثم مات عیسی و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

ان الله علیه کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

ان الله علیه کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

ان الله علیه کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

ان الله علیه کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

ان الله علیه کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

ان الله علیه کذا و در حدیث شکوه و یسبه و قال طلاس و لوان موبد عیسی

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

نقش

الفائدة التاسعة عشر الشيخ المحقق العام بهاء الدين محمد السلي عن عرض صاحب السقي وخار
 رار الاكثر فلتقتل كلامه ثم خلق المقام بوفيق الملك العظام ودلالة اهل البيت عليهم السلام
 فقال ادام به اياه في فوائج العجم البانية وذهب على اننا قد بينا انه اراهم الى ان
 العدل الواحد الامامي كاذب وشركه الزاوي وانه لا يحتاج فيها الى دليل كما يحتاج
 في غيرها وذهب القليل منهم للاعتداد بشروط في التزكية شهادة عدلين وهدل
 طاماز سبيل الاكثر بوجهين الاول ما ذكره العلامة طائفة من فقه الاصول وحله
 في الرواية ثبت بجزء الوجه وشروطه تزكية الراوي بشرط ان لا يزيد على حله
 وبعبارة اخرى بشرط العدل في من كى الراوي فخرج شرط الظمان في الراوي او الحكم
 في من كى فليفتي في النوع بازيه ما يحتاج في الاصل فان قلت موضع هذا الشرط
 يدل على انما يقتضي عدلين في مقتضى بطريق الادوية وهو معتبر عندنا فان قلت
 لا يخفى ان قول ان كيف لم يسن ما ذكرتم من زيادة النوع على الاصل وبالحال المستطاع
 في الرواية ما لا يشترط من شهادة عدلين بعد التزكية او بها ولا يقتضي شهادة العدل
 قلت عدم قول تزكية عدل واحد كما هو عدلان وشروطه فيها القدر المستطاع
 قوله رواية عدل واحد كما هو عدلان والكفاية ثم فيها بالواحد وجهين
 ما ذكره الثاني ان اية التثبت انما قوله ان جاءكم فاستمعوا له وانصتوا لعلكم
 ولت على التعويل على ما رواه عن العدل الواحد ولت على التعويل على تزكية
 ايضا فيكتفى به الا في ما خرج به لدرجته واحد ما يترار من شبهة ضعف
 لا يقول عليه وهدل طاماز القدر في التزكية بما بين الاول ان الاجار

العدل الواحد الامامي كاذب وشركه الزاوي وانه لا يحتاج فيها الى دليل كما يحتاج في غيرها

بهاء الدين محمد بن اسحق

مع ما فيه القباب والاعمال فمن ان احادته ما هو ذم في تلك الكتب
 العلم في قوله قد لا احادته في قوله او من قوله في تلك الاصول من غايه
 ما يقع ان الاجل ان الله افه والاحاديه كنه الاربعة في الاصول الجمع عليها
 كتاب الفهار

rv.

151

خواص الذهب

ولا يكون في قلوبهم بالصفون يستنهم واما الذهب يترك في النار ويطهره النار في النار
 واما الذهب في النار لا يترك في النار واما الذهب في النار لا يترك في النار
 تجر شدة هم ويزيل طعمهم ويزيل عظمهم نصف الشاة هي سحر وذهب وذهب وذهب
 وذهب في الحاصل بسره الاعداء من اعدائهم قال حدثني ابي جعفر عن ابي
 موسى الرضا عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المرة وذهب بالبلغ وذهب لعصبة من العباد وذهب الحق وذهب النفس وذهب
 بالعلم الحاصل من اعداء من اعدائهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 البرق من ابي ربيعة الاعداء هم قال المومنون كلهم وذهب صاحب ربيعة
 منهم في منيرة في العز وذهب لا يخرج في ذلك المريد من ربيعة الارضية وذهب
 شهد اعداءه خلقه وذهب الحياء وذهب الحشمة وذهب الخداة وذهب العلم
 اهل الصبر وذهب اهل التقوى وذهب اهل المعرفة الحاصل مدتنا انا
 قال حدثنا اهدى اديس قال حدثني محمد بن احمد عن سهل بن زياد عن منصور
 عن ابي الكوسج عن مطرف بن مولى عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يضل خلافة
 الايمان قلبه يندى ولا زنجي ولا خوذتي ولا كدرك ولا بربرتي
 ولا نيك الوبر ولا من عقله آمن الزنا

في رسالة القاضي محمد بن الحسين النوري
المحقق الفقيه السيد مولانا بهار الدين محمد
المشهور بالفاضل الهند
رضوان الله عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم ان جميع المطالبات التي في الكلام تفهم من سورة التوحيد جل من انزلها وكذا انما
النبوة والامامة والمعاد ولذا كانت باراء ثلث القرآن اما التوحيد فظاهر واما
الوجود فهو ايضا ظاهر فان الوحدة بعد الوجود واما الوجوب فله نوعان
فانه اعم من ان يكون بولادة او تولد وايضا لو كان مملكا لكانت الملكا
الكفاء له واما القدر فله نوعان الوجوب اللازم له فاذا كان واجبا
قدما ايضا واما ان لا قديم سواه فله نوعان ولم يكن له كقول احد فانه لو كان
قديم آخر لكان كقول الله واما ان لا محدث لكانت فله نوعان الصمد الذي
اليه كل شيء ولا نه اذا كان قديما ولم يكن غيره قدما كان ما سواه
حادثا والحادث لا يد من انقضاء الى القديم والاولى التسلسل
جهة العلة الذي قد بين امتناعه واما انه تعالى فله نوعان الصمد الذي
يرجع اليه الاشياء بالعلوية ولم يلد اي لم يوجد من الاشياء وجود
الذي بغير اختيار بل باختيار وهو القدر ولان الانجاب نقص لانه

٢٥٥

وقد قدره بيده تعالى فلا تلو شوا ذكر غيره كان كقولهم واما ان ليس بجبار فلا يلزم
 قد عرفت ان شئ عاد ليس بجبار واما ان لا يرى بالبرهان انه لا يرى الحاشية
 والاعراض المصيرة افعال له تعالى في المقابلة والجملة والخلول والصورة وغورها
 ان شئ لا يتغير فلا ان الاتحاد الحقيقي بين شيئين محال ضرورة بل اما محله تعالى
 في غيره او حلول غيره فيه نعم وقد عرفت ان شئ كلهما واما ان لا يفعل الا غيره
 فلا ندولم يكن فعله تعالى العرف فكان غير كقولهم نعم لاننا نقول المماثل في بعض
 بل في ذرة من جزء من اجزاء غير متناهية الكمال غير متناهية لا يقال له كقولهم
 ما مماثل في الكمال والارزاق لا يكون تعالى عالما ولا قادرا الا غيره فافهم
 اذا عرفت ان لا يفعل الا غيره فثبت المعاد لكون اجزاء الالهية والالهية تعالى
 لئلا يكون الامر اليه والامر اليه والامر اليه والامر اليه والامر اليه
 يقتضي ان لا يكون له تعالى من ان يرسل رسولا معصوما وينصبه وصياله
 او يرسل رسولا اخر هذا عمل ما خطر به الهام من الجبال لا قدس كنه في ما في
 عديدة من ليلة الثلث العاشر من شهر شوال من سنة الف وسبع و

سبعين من الهجرة وتتمتع بالتصديق في شمع

سورة التوحيد وسال الله ان يوفق

للبيضة عنه وعونه الله

حيه موفق

معين

وفي التور عن ران سيد الرسل في دفع اليه صبي به يد ران الله المحجب اما ان
 لولاه كما امر المؤمنين سيد الله وادراكه ران الله المحجب من هبته انت من
 بمنزلة هرون من موسى الا انه لا يبيد كما هو لم يبيد من شدة الشدة المحجب ان
 لا يكون غرضه في الشدة بان تتجافى كذا في كذا لا يكون له موقوف كذا
 بل انما اجتمع في ذلك في غرضه انك انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 عما وقع فيه في عدم اكثر ان شئ من كذا انما في كذا انما في كذا
 المحجور من بينهما هم وبنكرهم انما في كذا انما في كذا ولا تحجب من كذا
 المناهضة ان كذا في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 حال قوم موسى في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 ثم مع تضييق موسى في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 لانه كان مترددا في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 وسر ذلك تركه باجمعهم ولكن عبد الله كان سبب انما في كذا
 كما اعد الله وقد قدر في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 قد يقا فوج البغاة والعقبة النبوية في كذا انما في كذا انما في كذا
 الا هو من عبد الله ومع ذلك فلو كان في كذا انما في كذا انما في كذا
 عليه السلام قد قيل يتبعونه والطاعة قد طرد انما في كذا انما في كذا

انما في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 انما في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 انما في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا
 انما في كذا انما في كذا انما في كذا انما في كذا

٢٢٩

قد رضي الله في الفقه ردا على يوسف النور الواسطي هذا اني عاين
 من يتشال امره ودينه يتار حبيب يدعاه على كل مسلم فتره لا ذنب
 ذو لها لك التقية والصالح التقية دى تد استغنى من الغفل في
 نواصيه استولى منه على انا صبه وهو الحول الامام العلامة والشيخ الرئيس
 الامام الخاتمة سنة العلماء المتأخرين وسيد الزمان المتعدين جلالته
 واتحى الدين ابو الحسن احمد المحمود المتأخر في الفعاليات المكونة لجلاله
 كل من المتبعين بحيل قتاله وجه ذر الجدل من السيرة والجدل لا زال
 جمالا زاده به غرازا واد اجلا من قد اهل القوله محبة الله
 اردت لمده عاقلان في فضيلة ما ملئت الا حذر عنها وقلت
 تعاليت ارمه بسمع والحقه وان لم يكن في الهدى الفناء
 قال في فقههم لمصرا الاجلاء على ان النور ليعلم به الك زبدي في زين العابدين
 كما حكاه الشيخ الطوسي في نظام الدين وغيره من الهدى او اوصى به
 زبدي كما حكاه المحقق وغيره في الامامة

وفيه العلم الزايم لا يبرره ولا الله واهضا طم و لهذا اقتدا ان الاجل على قتل غشي
 اقر من الاجتماع على امانه لا يكره من المهاجرين والا يفر لم يرض امامه
 كما شهد به كتبهم وكتبهم ان قتلهم كان قتلهم بن عمرو فاعلم انهم قتلهم
 ليسفني وكان في محنة ان قال امير المؤمنين ان طبع الله في قتلهم العاقل
 الى هذه القصة التي يروونها في كتابها انما يروونها لا ما اخرج عن كتاب
 ابو داود في سنة مسلمة صحيحه قال داود قال عمرو بن العاص ان النبي قال من
 بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمرة يده فليطعمه ما استطاع فان جاء آخر سار
 فافروا رقة الاخر فاعطاه صفقة يده وثمرة يده فليطعمه ما استطاع فان جاء آخر سار
 ودعا فليقتل ابن عمك محبة يا مرائان ففعل وفعل قال الطبع في طاعة الله
 وعصية في عصية الله واخره سلم وزاد ان ناكل امران بيننا بالباطل و
 نقتل انفسنا واهتم يقول ولا ناكلوا امر الكاظم بل باطل فقال عمرو طمعه
 طمعه لم در عصية في عصية الله هذه رواية ابنه قتل كان حرة على قتلها
 اياه وامامه معونة في ذلك لم معصية لم فحسبها عصية ابنه وامامه وحق من
 قوم يثبت عندهم مثل هذه الاحاديث في حق هؤلاء ثم ما خذون عنهم ربه

كل يوم وصية من لسان امير المؤمنين صلوات الله عليه لانه الى محمد حسن
سيد شباب اهل الجنة الذين المذكورة في الحج البلاغة وان يعمل
بها ويوصيها بالآية الأئمة المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين وان
لا يتوكل الرياضات المجاهدات كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا
لمتدينهم سنبليهم وان الملح المحسن وعلمه ان يتدبره الاحبار
الواردة في الاخلاق المرضية وفي الاطوار الرومية والاجتات عنها
وعليه بالمدونة بالدعوات وان يقال الله تعالى ان يجعله من ادراككم
الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم المأمول منه ان لا يفتي في حيا
وميتا سبها في مظان اجابة الدعوات وعقب الصلوات فتمت الخ
 في هذه الكلام لهن من
 البين قد فعلها عن امر الله
 للفظ
 ان الملك اذا شاب عيدهم في رفقهم عظم عظم احوال
 ونبأ يمد رادله بذكر ما قد ثبت في الرق فاعتقني

في هذه الكلام لهن من
 البين قد فعلها عن امر الله
 للفظ
 ان الملك اذا شاب عيدهم في رفقهم عظم عظم احوال
 ونبأ يمد رادله بذكر ما قد ثبت في الرق فاعتقني

في الخلف تاروق في الهاتية لا يجوز الهدى في القلندة وملكة
 اذا خلا في وبرا الارانب الى اناك اصح كنج نابا
 قد ثبت للكنة والقلندة حكم صار لحكم الثوب في حوازم
 فيها وان كانا في نجبي ادمن في حفن فكذا الحوز لو كان في ورا
 لان المذوم للمذوم وجودا او عدما ان كان ثابتا ثبت المظلوب
 وكذا ان كان متغيرا فهو ابع الاول بالارق من كونها نجس
 وكونها في ورا لا تحل الهدى في وبرة وقد بينا فافق في هذه
 بالمنع في شذام فن المذوم حاله وجوده وعدمه المظلوب يجوز ان
 المنع اجمعا الى الذات لا الى وجوده مع فرض شذامها وجودا وعدما

٢١٢

٢١٢

این کتاب در سال ۱۲۰۰
 در شهر تهران
 در روز ۱۰ ماه ۱۲۰۰
 در روز ۱۰ ماه ۱۲۰۰
 در روز ۱۰ ماه ۱۲۰۰
 در روز ۱۰ ماه ۱۲۰۰

این کتاب در سال ۱۲۰۰
 در شهر تهران
 در روز ۱۰ ماه ۱۲۰۰
 در روز ۱۰ ماه ۱۲۰۰
 در روز ۱۰ ماه ۱۲۰۰
 در روز ۱۰ ماه ۱۲۰۰

في البرية في تغير روثهم واد اقبل لهم لانقده واد في الارض قالوا انما نحن مصليون الاله
 قد الام بعكركم تدر العالم موسى ثم اذ اقبل لهم الا ان الكيف للبقية يوم القدير
 لانقده واد في الارض باظها زكمت البقر لعباد الله المستضعفين فتشوتون عليهم دينهم
 وتكرروهم في دينهم وذا بهم قالوا انما نحن مصليون الله بش هذا يدل على ان التشوت
 لذه صفة مستهدة فاداره الغرور ابدل على الجور من الضيق والتعطيل وان الصبي في
 الاستعمال التهور في خط ورتبه منه اذ تكون في محبة سحره في لسان الائمة
 المعصومين مدوات العلم الجدير فانهم الوراء العباد وخير في لفظ البشار

في هذا الموضع من تاريخ النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 متناهية المدة فقالوا يا نبي الله ما هذه الرعدة التي تحمل قاله الذين
 كانت هذه الامانة في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سمع نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فليعلم انما هو تعالى شهيد ذنبه مريب الكاشفة هو الذي يقول
 كروها جنعة بعد ما هربت يستعينون بالصنعة وليستفرون
 بالنساء كما لم طحال احبها اليها البغي الا اني لو اشاء ان اتول
 لغت ولو قلت لحيث اني ساكت ما تركت ثم التفت الى الانصار
 قد بلغني يا معشر الانصار مقالته سفهاكم وحق من انتم عهد رسول الله
 م انتم قد جاعلكم فادبتم ونفرتكم الا اني لست باسطا يداي الى الناس
 علي من لاسيحي ذلك من انتم فافترقت فاطمة الى منزلها
 قلت قرأت هذا الكلام يا نبي الله في حق من لا يريه لغير وقت
 له من يعرف فقال بل يعرف قلت لو قرع لم يأتك ففهمك قال نعمي بن
 ايطاب قلت هذا الكلام بركة ليعتق ما رغب انه الملك يا نبي الله
 مقال الانصار ثم هتفوا باسم علي في فمهم فصرخوا فصرخوا
 في الساحة عريضة فقال اما الرعدة بالتحفيف والاشماع وانا صغاء
 والعاله القول وتعالى هم الشعب علم غير معروف مشدوا للذنب
 وشبهه ذنبا لا يشاهد له ما يدعي الا بعضه وجوه منه ومثل مشد
 قالوا ان الله تعالى اذا اراد ان يغير الامم بالانبياء فقال الله الملك

ان كنت قد اعدتها ففكرت فافترقت في شدة كبره فخرجت منه وعلمهم
 وكان الله قد افقده الشاة فقد شاة وقل الله في مريب طالع اربط الحان
 وكروها جنعة بعد ما هربت الى حال الاول في الفتن والهج واهم طحال امرته
 بفرعها بنية بغيرها المثل فيقال ان في ام طحال

العلم شهيد الامانة
 المولى داود في سبيل الله وحقها
 مهمل العلم الفاء بلاء وحقها بلاء

۲۲

۲۲۱۹

۲۵

卷之四

Handwritten text in the right margin of page 23, likely bleed-through from the reverse side.

و لا هفت در آنها در تالیف کتب عارفان

۴۲۶

لم ارب ربنا لا حبه قد ضل عن غيره اجد به و اجد

مردا يا حبه الله بعينه يا ذا المراتب ان قرب العلق

احبا لك العظم المرم و درك المسمى المنزه و الله و قد

و لعل احيى بالرحم و درم منك السلام

لو كنت فمت برفعه اعد الهادى ليعده غنى لم تكمل

لكى صبرك لان تقام عليهم في الاله و ان تران فخلد

كيدا قبولوا ان محبتهم كذا مزاج امر ان اهل

قد لانت بخار كذا ما خربت با نفاج عاقلها في ذلك

و در خانه هرگاه در محله معلوم شد که مسافری در آن سفر با وجود آنکه (شاید در آن سفر) می باشد

کشته شد و آن محرم که می باشد قاضی که گویند و اولی که کار را بر سر می گیرند

مربط مع ذلک در راه اجد و حق منکد بپشت قد منیر فلف

کالا و در نه حد ناساها اربعه حد و فالت زینبیم اوی الدار

بیر الطفا کمنزک هارکد و اما کذا

یا اجد به و اما اجد الکفتم ذکنته رسانی عوایه و نیقه

(الاب و در ابواب) اما البیضنا انوشه و ان عیج الحوز و البانی

الا و اما ابواب) لرشا یجد العیق و هم به الجبل جد النعم

بسم الله الرحمن الرحيم

لا يزال كما جيت في فاته وقد طلبوه للندرس في الاسكندرية
ولما انقضت ايام فقرى وفاقنى
وساعد دهرى بالغنائم القديمة

فمن صدقك ما صفي ودع الذي الكدر فالعمر اقصر من معاينة الصديق
خروا زواجرهم ساهي فرغت دارهم خيرة فرغت كبد كشيده
هذه المعالم والآثار والطلل مخبرات بان القوم قد رحلوا

لذت وخبوت في طعام مستحذ لك اذ لم يكلم
انتهى صبري كاسان تافه وفاقنى توارى

من نزل الفقر انك لا تجد احد يعول ليعتقد اكثر ما يعول المستغنى
افهذه المعنى محط النيران فاعاش الفقر الا تفرج عيب الغالبين
انك تعي نال الغنى ولست تعي انه يفتقر

بمرارة كنه برزهم ما رزده كنه ارنه در دوا كنه اعاداهم في مسج
من هذه كنه به الاوصاء لمقول في اثر المعية ارجاف العامة بالشئ لليل
مقدمات كونه

٢٢٨

عبد الله بن عبد الله

روان سببا في الاسباء عليهم السلام كما انهم اضعف فامرهم ان يطبخ
 اللحم باللبن فان القوة فيها

في النوازل

عدت ما بين النجيين في الهوى عفا بهم في كل حق وباطل
 عرضنا الفاعلة علينا عليكم فاستخف بها الهوان
 ولو انما رضاها العز ولكن كل معدود من مهان
 وذكى بالدرود او معاينة الصديق اهل من فقدوه وما حسن ما جئت في الدنيا
 وفي الدنيا جنة من اقوام ودر الحسنة ليس واهلها

في النوازل

اذا انتت في شئ نعم فانه فان لم يرد من عا كروا حب
 وان تغفل لا تستر في رزقها لئلا تغفل الناس انك كاذب
 مع دبا رفا لرب ربك فامر به بعض من العا فاطمات عبيد تعال النابذ الحق
 حيث يمر فامه فمر فافذ على بعتك وانشا يقول

اخذت عينا منك يا سحابة احدا لها رقي ولبا رشاها
 فليغنيها كل شي طامع ورايتها يات في فتر عطا شها
 تقدر لا ترجع حتى توت بها في الحديث استغنى الخطا على تغافلهم
 بالكلية فان لا ذر نعت محمد

وروى ان رجلا من العقلاء غلبه بعض الرذائل فضعفه فأتى بالمفسور فقال له
 أصلك من الذي كوكب ما جئت ام اخرك ليك مثله قلنا فقال اني اخرك ليك
 فقال ان الطفل الصغير اذا نأى بكبره فاما ينزع الى امره او لا ينفذ غير ذلك
 منه انما لا ينفذ غير ذلك فاذا نزع وشهد كان قراره الى امره فاذا بلغ وصار جديدا
 به امره شكاه الى الوالي فعلم انه اقرب من امره فاذا زاد عقله شكاه الى السطون فعلم انه اقرب
 ممن يحواه فان لم يصف السطون شكاه الى امره فعلم انه اقرب من السطون وقد نزلت به
 نازله وليس هو ففعل اقرب شكاه الى امره فان لم يصف من السطون ففعل اقرب الى امره
 المرسم فأتى من وجه الى امره وروى فقال المفسر من يصفك داهم ان يكتب الي
 واليه برد الصيغة اليه قديرات بعض الاكابر فوجدوا اسخطا ففقدوا فوجدوا
 فيه حجة رمال كما كبر ما يكون مع النوى معارفه فكتب فيها من هو من هو من هو
 فواجه بالعدل فأتى من وجه الى امره فأتى من وجه الى امره فأتى من وجه الى امره
 فقال زل عن موضعك وعلني ان لا يتكلم منهم احد فقال له صدقت وحسن
 لهم في قضاء حوائجهم وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انهما اذا ارادا عدم كفاية
 فليكن لهما كفاية من الفقر اذا وقع من منزله او فترتا الى عمران راية الكريه والنا
 انزلنا في ليلة القدر واما لكنا في حالها حوائج الدنيا والاخرة وهو حديث
 مرفوع وعنه عليه السلام قال طار من عند الله انصار يا جابر بن عبد الله
 كثير حوائج الناس اليه فان قام اليك به فاعرفها للدرام وانها ادان
 لم يفرح بها ما يجب يعرفها للدرام

عليه السلام

رواه

صحيح

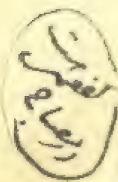
rrg

rrg

بر روی آن صاحب سلفیت آنست که گفت شر او می شود که کجرا از من
 این سوختن محرم و اهل نه از شر طاهر که افسار ایشان عقد است بحدی که محفوظ
 مانده و در کن حقیق که خوان ذکر که که در کله و اهل شفا که رخسار که میسر
 از شر او پس میگوید که بعضی جمعیتی در وقتیکه نماز میخواند و بعد از
 حوض از خود عشره مرتبه بگفتی اذ انکشتن سوخته نمائید ابتدا
 از اقام دست است و غنم با اقام دست می کند پس بخواند است نور فیل
 و چون برسد کلمه زمهر از ادا مرتبه تکرار نماید بدین ترتیب که اذ انکشتن
 سوختن بدفع شر آن شخصی متوجه این غنم می رسد و موثر از بعضی
 مشایخ فقیر نقل می کرد که میفرمودند که ای در قرآن مجید است که اول آن داد
 را افغان داد است و حمایت آن است که در کاه که خواهر از نظر دشمنان
 محض مانده با بعضی خطی بر هر محو بکشد و در آن خطی که در مشغول
 قرائت آن آیه باشد اهل از دشمنان او بگویند و این از حدیث است
 میفرمودند و بفرموده از حدیث است قرآن مجید که خواند که ای که نیست
 ای سو که شتر بر صفت مذکور باشد و آن یک آیه است و الق
 ما فی عینک تلقف ما صغوا و ادبوا و اعلم و بخت معتمد شده ایم
 بعضی از مشایخ تجربه عفو و بعد از اجازة فقیر نیز تجربه عفو و از حدیث
 از مؤمنان باید که با و عفو و بخت است هر روز نماز میخواند این آیه که خواند
 که مجموع و از آن هر مرتبه عفو و در آن روز عفو و سخن گویند و نا اتمام آیه

با طهارت و در وقتیکه باشد و در اول شروع هر یک از نمازها از شفا اهرم
 بخونید و در ضبط عدد اتمام تمام نمائید آنست که بعضی افسوس الهی اهرام
 معذور و معذور میگردند و این مرتبه است انا کفیناک المستغفرین
 و از حدیث دعا تا هر چه در دفع شد بعد از این دعا است که
 و این دعا را باید وقت نزول بلا خواند که آثار عظیمه دارد آنست که
 اللهم سکن هبته صدقة فخره ان الجودت باللطفة النازلة
 الواردة من فیضان الملكوت حتی تقبشت بازیال الطفک
 و لغنصم بک من انزال قهرک یا ذا القوة الكاملة و القدر
 الشاملة و از حدیث است که هر که فزون و همراهی آنها باعث قوت
 و فیوضات عود و معنوی و سبب از آنست بعد از این دعا است
 قرآن مجید است که در ۳۶ دفع است از قرآن
 در باب آیه شفا بعد از آنکه میگوید مؤلف گوید که آیه مبارک
 مذکوره و قرآن از ادویه که برار دفع عرق نماید آیه انوار شفا در کاه
 عمل و آیه باران صفوحان و قدر از عفو و در مرتبه
 حقت اقام عینی م رفته عفو در مرتبه اثر شفا دفع عوا و بعد
 اهدی عر برفاهه ارفی در کاه عین روایت که از بعضی صاحبان وقت
 نزد عین غل و داد و گفت این گوید در کاه که آیه که میگوید روز

بانیال



بجای فرموده که اگر خدای تعالی بخواهد که این سوره را بر تو نازل کند
 از قرأت آن که آنکه بنویسد بر آن آیه را از آن کسی که این سوره را گفته ام
و از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام مرویست که در وقتیکه داخل شدیم و مقصود از آن
خواندن سوره انا انزلنا فی الله القدر را اللهم یس کفتم یا الله اغفر
اغفر لی یا محمد صل علی محمد و آل محمد و ان تغفر لی در وقتیکه از راه
قدس و داشت بی حق میماند مانع از آن شد بی فرموده که هر که سوره را
بیشتر بخواند سزاوارتر است که این سوره را بخواند و اگر کسی را بخواند و فراموش
داده باشد که در آن سوره است این سوره را بخواند و فراموش نماند که
و لکن این گفتار را از آن مؤلف گوید که بعضی از مشایخ
 غیر نقد نموده اند و از خود که در سوره مقدس رضوی ساکن بود و فرموده است
 این سوره بود و شبی از شبها تفرغ و زاری را بدین در نزد حضرت معتمدی گفت
 پس آن شب در خواب حضرت امام همام علیه السلام دید که از حضرت مقدس پرسید
 در وقت مبارک خدا قرآن مجید بود و در آنرا گوشه فرموده که این
 آیه بخوان بعد از آن که کسی بگوید که قرآن نوداد و موی و این مبارک
لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین یا سبحانک یا سبحانک یا سبحانک
و که آنکه بخواند این سوره بود و از آن شخصی که حضرت فرموده بود عدد
 این آیه سوره سیم چهار صد و چهل و نه فرمود پس می شروع بخوندن آیه

لقد دعا باین سوره

لاداء اللز

فرموده بعد از آن که در آن سوره در آنکه شت که شخصی آیه و نام قرآن را ادا کرد
 و گفت امام من فرموده است و بعضی از علما گفته اند که از حضرت در این
 مرادات و دفع عین دانند و در بگویند و در وقتیکه در آن سوره از آن
 ذکر کرد که آیه لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین اغفر
 هزار مرتبه در هر مرتبه که از هزار بخواند و باقی هم این سوره را هر که
 از شبیه از حجاب ذکر کرده باشد و طاعتی است که آیه از روز جمعه
 و هر روز هزار بعد از هر سه بخواند تا بعد دیگر در روز اول سال یا هر
 و هر روز یکصد مرتبه بخواند و صد مرتبه صلوات بر محمد و آل محمد بخواند
 پس شروع بخوندن آیه نامه و روز بعد از آن سوره را بخواند این آیه
 صد مرتبه صلوات بخواند و باقی از جمله حجابات ذکر کرده اند و هر که
 حاجت عظیم و در عیادت جلیل در وقت سحر هزار بار بگوید یا هوش هزار
 بار بگوید یا الله پس هزار بار بگوید یا لا اله الا انت سبحانک انی
 کنت من الظالمین ان شاء الله بکار سوره مبارکه حسرو بخواند و چون آیه
 مبارکه یا سوره احمی یا سوره احمی یا سوره احمی یا سوره احمی یا سوره احمی
 در شب مقصود آن هم حاصل شود و در هیچ دعوتی بینه معبر و است
 گوشت از حضرت امام محمد باقر که رسول خدا فرمود که هر سوره که از این دعا

این سوره را هر که بخواند و در وقت سحر هزار بار بگوید یا هوش هزار بار بگوید یا الله پس هزار بار بگوید یا لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین ان شاء الله بکار سوره مبارکه حسرو بخواند و چون آیه مبارکه یا سوره احمی یا سوره احمی یا سوره احمی یا سوره احمی یا سوره احمی در شب مقصود آن هم حاصل شود و در هیچ دعوتی بینه معبر و است گوشت از حضرت امام محمد باقر که رسول خدا فرمود که هر سوره که از این دعا

فاطمه سلطان بنیت در امیر جمعی که در این
 اوقات در این ملک بنیاد نهاده اند
 در این بنیاد بنیاد نهاده اند و در این
 بنیاد بنیاد نهاده اند و در این بنیاد
 بنیاد نهاده اند و در این بنیاد بنیاد
 نهاده اند و در این بنیاد بنیاد نهاده
 اند و در این بنیاد بنیاد نهاده اند

۲۷۰

1500

1500

1500

في الاقبال لا رطاي

من شرفه

اقول ومن ذليل كل ليد ان يبدو لعدته كل دعا وبر ورجح في كل عكس ويزر
 من يعتقد انه ما يبدو جبر الله عباده وولاده وانما القيم ما ينجح اليه الى الله
 فقلنا نحن اليه قره بان ده في العاطي علمهم بان نمر وكره ليدنت خزين في نفع
 فانما دعاك او على كل صر والشهر كل وكيف الملك ومنى حفر كنه دهر ك وقول
 بعد تجبه الله تعالى وبعده على النبي واله اللهم كن لوليك العالم بامر ك الحق
 بن الحسن المهدي عليه وعلى ابيه افضل الصلوة والسلام في هذه الساعة وفي كل
 ساعة وليا وحافظا وقائدا وناصرا ووليا ومؤيدا وحفي لملك ارضك
 طوعا وتمتعة فيها طولا ورضا وتحمله وذريته من الائمة الواثين اللهم
 افره ونصره وجعل النصر منك له وعلايد وافتح له وجهه ولا توبه
 الامر الى خيره اللهم اظهره دينك ونسبك حتى لا يستحق لشي من الحق
 مخافة احد من خلق الله ان ارضب اليك في دوله كرمه تغزها بالاسلام
 واهله وتذل بها كفافي واهله وتجبل فيها في الدعاء الى الله
 والاعادة الى سبلك واثنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقبلا
 عند البار واجمع من خير الدارين وارض عنا جميع ما تحب جهاد جسدنا
 في ذلك الجيرة برحمتك وشك في عافيتك امين رب العالمين وزدنا من فضلك
 وبك اللذان فان كل معطى ينقص من ملكه وعطائك يزيد ملكك فتمت

هذا الدعاء
 في كل وقت
 من شرفه

182

183

1520

1520

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

سبحان در رساله افهامي ميگويد اني ابو الطرف الشيعي رحمة الله عليه
دو كاسته بنت ابى بكر الصديق ما عشت الا بائنها روضه في بعض المقامات
قال ذكر ابو الطرف في الالبنة الى بكرهم كوجب عليه الغراب الشبيه وحب الطير والفتية
الذ صرت قوله هو حق باسم النفس من اسم الفتى قدم الله في ذلك دون خولا
تعبق فتواه ولا شهادته وهر مره تانه وبعق في امره انتهم فاز كان نه افمن
لم يتب ولم يبر صراحتي قول من عوض فالحكم من عوض او صرح بالحق والعرف
من نه كنه نقر انه فاش من كنه لفظ من الكبار لا مفضل الى العدالة بسيد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

از اين كلام ابو الطرف شيعي ميگويد كه سید و غماد در ده
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الديانة في الامور كيف قبل ولاية العهد طاعة الخلفاء ففضل المأمون نعم قد انك
 شئت في اسم المالك به وقد انت سطوة في قسمة قسم لنقلت ولاية العهد والا
 جبرتك على ذلك فان قلت والاضرب عنك فقال الرضا نعم قد بان
 انه عز وجل ان القوي يدير الى التهلكة فان كان الامير على هذا فانه افضل
 لك انا قبل على ذلك اني لا اوتي احدا ولا عزلا احدا ولا نقصا
 وكنته واكون في الامر من بعده مشرا فرض منه انك وجعلت في عهدك
 كراهم لم لك ان اليه انما عن علي بن ابي طالب قال رجلي
 علي بن موسى الرضا نعم قلت له يا بن رسول الله ان الناس يقولون انك قلت ولا
 العهد مع اخي رزق الزهراء في الدنيا قال نعم قد علم به تعالى كراهم له انك طاهر
 من قول ذلك ومن يهل جهرا يقول على العقل وكهم لما علموا انك لو
 كان رسولا مينا فلما دفعت الفدرة التوتى خزائن العزيز قال جعلني
 خزائن الارض ارحم من عليك ودفعت الفدرة القول ذلك كما اكرهه
 بعد ان اسرقت الهدايا اني ما فعلت في هذا الامر الا دخول خارج منه
 فاليه المشتكى ودرست ان لي على علي بن ابي طالب ما بالما والي الرضا نعم العهد
 سمعت وقد رفع يدك اليه فقال اللهم انك تعلم اني لم مضطربا فلو اخذت في عالم
 نواخذة عبدك فيك في يوم حين وقع الولاية معي فينبغي ان لا يفر اليه
 تحية وكرمه بعد ظهر سجته دما في فم اخاله واواله وجاه العصم فانه ان لي
 في المحسن عهد اليه في عهد الفدرة على الحسن بن محمد بن ابي عبد الله المأمون

تفصيل في عهد
 علي بن ابي طالب
 في عهد
 علي بن ابي طالب
 في عهد
 علي بن ابي طالب

المشايخ علي بن موسى الرضا نعم قال ايها الناس جاكم سنة علي بن موسى بن جعفر
 محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام والبركات هذه الامور على العلم والكم
 لمروا بان ان الله عز وجل لم يزل يوفق النفاق والحق والحق والارادة
 هذا الكلام الظاهر الذي ان في خطبة مولانا الرضا نعم هذا القول بعدد وفضل
 سار ان في خطبة الرضا نعم واما عن علي بن ابي طالب عليه السلام غنة الرضا نعم فاذا
 اقبلت اليه اقبل اليها كما وفت جاسق في عزم بعض المشركين من جليلهم
 فلهذا لا بد من دلائل عهد الرضا نعم في خطبة مولانا الرضا نعم فاذا
 دور وعليه عليه السلام في عهد الرضا نعم في خطبة مولانا الرضا نعم
 واظهره في ذلك فوضعت دمه لهدته ثم واثب له ان الما لون
 في الكلام والحق نعم باسما قلنا اياه بعد ما كان عارضا على قه قه في الواقع
 منتهى لعله فواجب كيف يحق في اقل ظفيرة ارجاء راضيا به اياه
 انه كان ظاهرا والى ارجاء لعلوا اليه اياه راضيا به اياه اياه اياه
 الحجر ورجا صاحب الحجر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادته وزيارة بيت الله
 وقد وثق ان مولانا اجمعهم غرض ان لا يفرق الحجر بعد ما راجعهم يوم ايت
 فانه راضيا عن علم الحق الحسن فاء اليه ووقف بالبيت اليه راضيا بالقيام
 تمام ثم اخاصه في طي الامور فانس من الوقت في يمينه من ان به الاشياء
 ليس شامس تكم تجيب عنهم دجاءا وتشييه ليلان نفسه ويداوا بجلد المحنة

في عهد الرضا نعم
 في عهد الرضا نعم
 في عهد الرضا نعم
 في عهد الرضا نعم

لطفه ولا يفرور من كونه دقيمان اذ خلقهم من ارضه والارض اذا البعدان من شمسهم
بالسنة الى سائر الارواح ملكه بالنسبة اليه من حبه في حرسه والاعاد احياء وشعبه عن
حوله وداره حتى يقرن قديم المراكم والفرح الى الله تعالى في ذلك واما قوله بان يذم
الله تعالى كما اذكره ربه تعالى الهوان كما كانه

٣٧٩

الم تر الى ربك كيف مده النخل ولو شاء لجعله ساكننا ثم جعلنا
الشمس عليه دليلا ثم قبضناه اليها فتضا السيرا
هذه الآية لوجه الركن كسب يوم الجمعة الاخرة من رمضان بحرفه

جمع الركن



في الجاهل كما العدة على البرقة على البرقعي عن الرضا عنه كان يترتب الكتاب
مبان اربعة على مكتوبه بعد تمام القرابة فيمكن تبيين الواضع فيه
وقدر المعنى جوده على الارض عند تسليم الاحكام ولا يخفى بعد هذا

كتابا في بيان في التعريف بقبايل عرب الزمان تاليف
تاليفهما الدين احمد بن عبد الله بن احمد الطافشند

وان امر الملك اعني يد ارم عليه كادارت على قطبها الراس

في الفصل الاول الثاني في بيان من يتبع عبد الله الرب ودر الزواجر
وما يخرطه في سلكه في تلك الامم يتبع عبد الله الرب فقد قدره في حرم
العرب جيل من الناس وهم اهل الامصار والاعراب سكان البادية
والحق ان اسم العرب يمد الجميع والاعراب نوع منهم فانهم في احوالهم
في اثر النصح والاعراب وندوة العرب العجم اذ تشبه العرب وقد ذكره
العبر ان نوط الوشيق من الاعراب هو ابلان اخذ من قولهم في الرجل
عن حاجته اذ ابلان متواذبه انك لان الغالب عليهم ابلان

واقصير العور عير الدب الى العور عير الى الاعراب اعرا لانه لا واحد
يرد اليه فحدث ما عير حيث يلبس اليها مسجد رتبة الى الواحد منها في حيث ان لها
واحد اترق اليه ثم ان كل من عير العور فهو عير من العور والترك والروم وغيرهم
وليس كما يترق اليه العامة من اخفا عن العجم بالوسى اما الاعم فالذي لا يفتح الكلام
وان كان عير فانه ومنه كمن الى الاعم عير كان عير واما الاعم العور
فقد انقوا على تنوعهم اولا على نوعين عادية ومستقرة فاما العاربة
فقد اجمعت على العور فكل من العور هو العور الاول الذين فهمت اليه
اللغة العوربة ابتداء فكلواها فقبل لهم عاربة اما في اللغة في العوربة كما
قد قيل لا بل واما في اللغة العاربة فكل من العوربة واما في اللغة العوربة
تلك بما تسمى العوربة في كل من العور العاربة والمستقرة الا انهم في العوربة
بعد الفتح اخذوا من استغنى عن العوربة نحو استغنى عن العوربة اذا صار
من اللغة لانه من العوربة واما في اللغة العاربة فكل من العوربة واما في اللغة
وكان قد لهم العوربة ثم خلت في العاربة والمستقرة فذكر من ان الحق
والطريق الى ان العاربة هم عاد وحمود وطسم وحديس وامين
وعيل والعائلة وعيلهم وجرهم الاول التي كانت في زمن عاد
وفي معانهم والمستقرة بنو قحطان بن عامر بن شالح بن ابراهيم
بن سام بن نوح هم لان لغة عاربة كانت تحت اسم سامية واما عاربة
فكل من قحطان العوربة حين نزول اعدو على امه مكة وذهب افراد

افراد من العوربة صاحب جماعة الى ان بنو قحطان هم العامة المستقرة
هم بنو اسمعيل فوط والذري عير صاحب العبر الاول فحيث بان لم يكن في قحطان
من زمن نوح عيرهم الى عابري كل العوربة واما قحطان فكل من قحطان
من العوربة عير عاد وحمود وحميرهم فقدم ذكره الفصل الثاني
في معرفة طبقات الانساب وما يتحقق به الكثرة عند اللغز طبقات الانساب
ست طبقات الطبقة الاولى الشعب لغة العير والذين لا يعرفون
شعرا من العير وهو ابو القبايل الذين يسمون اليه ويجمع على قبايل في الماوراء
في الامم كالمطايه وشمس لان القبايل متشعبة وذكر ان العير في قحطان
نحو الطبقة الثانية القبايل المذكور فاقسم في العير قبايل ومفر
قحطان ودرر سميت قحطان لان فيه وجمع القحطان قبايل ودرر
سميت القبايل فجمع كما يفتح كل من قحطان ودرر وجمع القبايل
ان يجمع القبايل للطبقة الثالثة العمارة بذكر العير الملهة ودرر القبايل
التيه كقريش وكنه فجمع على عمارة ودار الطبقة الرابعة البطون
وهرما انقسم في العاربة كمن عير صاف وبنو حمير وجمع على البطون ودرر
الطبقة الخامسة القحطان وهرما انقسم في العاربة كمن عير ودرر
وجمع على ان في الطبقة السادسة الفصيلة بالصار الملهة وهر

ما قسم فيه من الفخذ كمن العباس هكذا ارتبها المادور في الحكم السطاني
 ومن ثم ما تقدم وما كثر في الكفر من الخشنة في تقيده في الكلام على قوله ثم
 وحسنكم شوا ونبأكم الا انه مثل الشعب لا يخرج منه ولا يقيد بكنهه ولا
 يفرق في البطن بقوى الفخذ لها سم وللغضبة بالباسي وبالجملة فالفخذ
 يجمع الصفير والبطي كجمع الاقمار في العماره يجمع الطون والقيد
 يجمع العماره ويجمع كجمع اقب بر في الزور في بحر الشبه وزاد فيهم
 عشرة فدا الضيفه في البحر وعشرة الرصد ومط الادنون و
 على اربعين من ابن الخديج ابيه تقدم له في الفخذ ثم الفخذ
 ثم العماره ثم الفخذ وعليه في البحر في مادة فخذوا
 ان الشبه ما يدور على الارض من القفا لست المقعد القيله ثم الطين
 وقد ان تفر العماره والفخذ والضيفه وراعيه في كل واحد من
 القفا لست بالمر على العموم مثل القفا لست من العرب واما على الخصوص
 مثل ان ساكني بني فلان الفخذ

الفلق

انفق يتاح عليه فخذ القدر وهو ما هو في الكفر الا ما كان منه من الجزية
 متعة الارحام ممتدة الاطراف يحيط بها من جهة الفخذ في الشام
 حيث البقا الى اليه ثم يركل في الاقدح في ايدى حيث العقبة الموهوبة لغيره
 ججاج مع الى الحجاز الى اطراف اليمن حيث حلي وزيد وما دارا بها من جهة
 الجنوب كجاء الفخذ المفضل بجزء القدم المقدم ذكر في جهة الجنوب الى عدن
 الى اطراف اليمن حيث بلاد مهرة من طغارد ما حولها ومن جهة الشرق كجاء من
 الخارج من كوا السند الى جهة الشمال الى بلاد البحرين ثم الى البصرة ثم الى الكوفة
 من بلاد العراق وفي جهة الشمال الغوات افند الكوفة على حدود العراق
 الى عانة الى الباسي في بلاد الجزيرة الغوات الى جهة البقا في رتبة الشام
 وقع الاشد ارد دور به الجزيرة طاركة في تقويم البلدان سبعة عشر و
 عشر برما في بيرة الاثقال في البقا الى السراة ثلثة ايام ومن السراة الى
 ابد كخولثة ايام ومن ابد الى فرضه المدنية النبوية كخولث عشر يوما
 ومنها الى ساحل الجحفة الى جهة فرضه مكة ثلثة عشر ايام ومن مكة
 الى عدن كخولث عشر ايام ومن مكة الى عمان في البحرين كخولث عشر ايام ومن عمان
 الى البحر فاعده البحرين كخولث عشر ايام ومن البحر الى عباد افند كخولث عشر ايام
 فثمة عشر يوما من عبادان الى البصرة في يومين وفي البصرة الى الكوفة

نحو اثني عشر دما و من الكوفة الى بابل نحو عشرين دما و من بابل
 نحو سبعة ايام و من سلمية الى الكوفة نحو عشرين دما و من دمشق نحو
 ثلثة ايام و من حارث الى حوران الى البصرة نحو ثلثة ايام و من
 المدائني و جزيرة النوب هذه فتدعى هذه الممرات
 نهامة و نجد و حجاز و عرو و دمن فتهام
 من الناحية الجنوبية عن الحجاز و نجد الناحية التي عن الحجاز
 و العراق و الحجاز هو بين نجد و تهامة و هو جبل يقبل من اليمن
 حت يقبل بالشام و يسمى حجازا و الحجاز بين نجد و تهامة و هو عرض
 من الهامة الى الجب و فيه فخذ هذه الجزيرة قطعة من بادية
 الشام منها تدمر و تيماء و تنوك و عسلا
 ان اليمن كان من اهل النوب العاربة و من عسلا و عسلا و عسلا
 و عسلا و ايم و جريم و حفرة موت و من عسلا و عسلا
 اتقلت ثود منها الى الحجاز و من عسلا و عسلا و عسلا
 و رده النوان الكرم و ذلك نوايا العاربة باليمن من عاد و عسلا
 و عسلا و بنو قحطان بنو عابر و بنو النوب اليمن الى الان

الى الان و بقوا في هذه ١٢ خرج منهم عمرو بن قيس بقيا عبد ربه
 سيل العرم و كانت ارض الحجاز من اهل بني عدنان الى الان و من
 تحت نقر و نقل من نقل من الى الان من بلاد العراق و لم يزل
 النوب بعد ذلك كل سنة الشغل في جزيرة النوب و الكوفة
 الاقطار الى ان كان الفتح الاسلامي و علوا في البلاد حتى وصلوا الى
 الترك و ما دناها و نزل منهم طائفة بالجزيرة الفراتية و صاروا
 الى القرباء و جزيرة الاندلس و بلاد السودان و بلاد
 و عسلا و الاقطار و صار بعض عرب الحجاز فاقا مواير و
 صار بعض عرب الحجاز الى اليمن فاقا مواير و بقي منهم في الحجاز
 و اليمن على ذلك الى ان توفى منهم بالانف و بقوا بالانف
 قد ملوا ما بين الحانق و في هذه النوايا بالبط الشامي
 القابلية الويسية انما هم بكرة الاساء كلب و حقله و خرو
 و عرب و ما شبه ذلك و تسمية عسلا و عسلا و عسلا
 و كوز ذلك و الموضع ما كان قد لا في القعش الكلاب لم يسمون

النسب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة على افضل المرسلين محمد
وعترته الطاهرين وبعد فهذه رسالة في فرض الصلوة
اجابة لافلاس من بلا عنه حم واسعا غنم والله المستعان
وهي مرتبة على مقدمة وفصل ثلثة وخاتمة اما المقدمة فالصلوة
الواجبة افعال معقودة مشروطة بالعبادة والقيام اخبارا
الى الله فالقوميت واجبة بالنسبة والاجماع ومحل تركها
كافر فيها ثواب جزيل ففي الخبر بطريق اهل البيت عليهم السلام
صلوة فرضية خير من عشرين حججة وخير من مائة صلوة
ذهب بضد في منه خشي يعني وعنه عليهم السلام ما
قرئ لعبد الله الله اشق بعد المعرفة افضل من الصلوة

انها تجب على كل بالغ عاقل الا الحائض والنفساء وبشر في صحتها
الاسلام لاني وجوبها ونجيب امام ضلها معرفة الله تعالى
بمعط طلبة ما يمنع عنه عدله وحكمته وبقوة ديننا محمد وامننا
الائمة والاقرار بجميع جانب النبي كل ذلك بالدليل لا بالظن
ومن جعل شيئا من ذلك فليس بهد المؤمنين والعلم المتكفل فيه ومن علم بالتواتر
بذلك علم الكلام شتم المكلف بما الان من الرعية ضغفان
بجهد وفرضه الاخذ بالاسد لا على كل فعل من افعالها
ومفاد بكيفية الاخذ عن المجهد ولو بواسطه او بوطاع مع عدالة
الجميع لم يفتد شيئا مما ذكرناه ولم يوجب كما وصفتاه فلا صلوة
له ثم الصلوة اما واجبة وسند وبره ونجتها في الواجبة
سبعة اليوميات والحمد للعباد والالاه والطوائف الاموات
وما يلزم بالنسبة وشبهه ما يتعلق بها فاما فرضه فنقل
العرض هنا حصر الفرض في الفقد سائر مفردة الفصل الاول
في المفردات وهي سنة الاول الطهارة وهي سنة لما يلي الصلوة

او لا بد من توفيق من الله عز وجل

في كل وقت من اوقات اليوم

من احوال المعاصاة

كان من عباد

من الرعية في سنة

فرضه الله

الصلوة هي

من الوضوء والغسل النيم وموجبا الوضوء غير البول و
 الغائط والرج من الموضع المعتاد النوم الغلظ الحات بين
 وتغذرا والمنزل للعقل والمجس والاسطوانة التقاس من
 ميت الامن مجس ونفرا محدث والشفة الوضوء او شقها و
 الشفة الاخرى ونقطة مجانبه وان لم توجب بها الغسل و
 بالثمة الشفة الاقليل الاستحاضة بالمر الموت ومجس النيم
 بموجبها عند شقها واذ يجب التلبس بزاوية من اذ
 محل عن الغير والغاية في الشدة الصلوة والطواف وسر خط
 المصحف ومجس المجران بقائه دخول المجرى من المجرى
 واللبث في ما طافها وفرقة الغرائم ومجس الغسل بالصوم
 وذات الدم والاول النيم مع تعدد الغسل ومجس النيم من
 المجس الحافض والتفاس من المسجدين ثم واجبات الوضوء اثنا عشر
 الاول التيمم فان لا شاة غسل الوجه صفها الوضوء لا شاة
 الصلوة لوجوب قربة الى الله ويجب شدة منها احكاما الى الفرع

في وجوبها عند شقها واذ يجب التلبس بزاوية من اذ
 محل عن الغير والغاية في الشدة الصلوة والطواف وسر خط
 المصحف ومجس المجران بقائه دخول المجرى من المجرى
 واللبث في ما طافها وفرقة الغرائم ومجس الغسل بالصوم
 وذات الدم والاول النيم مع تعدد الغسل ومجس النيم من
 المجس الحافض والتفاس من المسجدين ثم واجبات الوضوء اثنا عشر
 الاول التيمم فان لا شاة غسل الوجه صفها الوضوء لا شاة
 الصلوة لوجوب قربة الى الله ويجب شدة منها احكاما الى الفرع

ولو نوى الخنا والرفع او نواها جازا للميت خاصة دائم الحدث
 فلا شاة لا غير الثاني غسل الوجه ضامن شعر الرأس
 او حكما الى مجاود شعر اللحن طولا وما حواه الا بهام والوسطى
 عروها حقة او حكما ويجب تحليل ما يمنع وصول الماء اذا كان
 اما الكيف من الشعر ولا ويجب العبد شاة لا على ولا يجب غسل
 فضل اللحية من الوجبة الثالث غسل اليدين مع المرفقين
 مشدباها الى رؤس الاصابع ويجب تحليل ما يمنع وصول الماء
 كالخاتم والبنية بالحق الرابع مسح قدم شعر الراس حقة
 او حكما وبشرة يشفة البلل ولو باصبع ولو منكوشا الخامس
 مسح بشرة الرجلين من رؤس الاصابع الى اصل الثاني باقل
 اصبع بالبلل طوا مسانف ماء جديا لاحد المسحين بطل ويجز
 الاخذ من شعر الوجبة يفي البنية بالحق اجنا طار ولا يجوز
 الفكن بل يبد بالاصابع الساس الزم بك ذكرناه
 المولات وهي متباينة الاقال مجبلا بمجس الشاين

في وجوبها عند شقها واذ يجب التلبس بزاوية من اذ
 محل عن الغير والغاية في الشدة الصلوة والطواف وسر خط
 المصحف ومجس المجران بقائه دخول المجرى من المجرى
 واللبث في ما طافها وفرقة الغرائم ومجس الغسل بالصوم
 وذات الدم والاول النيم مع تعدد الغسل ومجس النيم من
 المجس الحافض والتفاس من المسجدين ثم واجبات الوضوء اثنا عشر
 الاول التيمم فان لا شاة غسل الوجه صفها الوضوء لا شاة
 الصلوة لوجوب قربة الى الله ويجب شدة منها احكاما الى الفرع

الاعضاء الامع السند كشد الحرقلة الماء الثاني المباشرة
 بفسخ جوار فلو وضأ غيره لاعد بطل التلح طها الماء طه
 وطها المحل العاشر باخه فلو كان مغصوا عالما مختار ابط
 الحادي عشر اجرائه على العضو فلو مسح في الغسل من غير ج
 لم يجز اما في المسح فجزء الثا عشر اياه المكان فلو وضأ في
 مكان مغصوا عالما مختار ابط رمي عرض له الشك في ثلثه
 وهي على الحائض وما بعده ولو شك بعد الاضراف لم يلق
 مشر واجبا الفصل الثا عشر الاول البنية مفارقة الجرح من
 الراس ان كان مريضا وبجميع لبدن ان كان مريضا مستدامه
 الحكم الى اخره وصفها غسل الاستباحة الصلوة لوجوب
 فريضة الى الله ويجوز التحاظم الرض والاختباء به الثاني
 غسل الراس الرفية ونهاها ظاهر من الاذنين تحليلا
 الشعر المانع الثالث غسل الجانب الايمن الرابع غسل الجانب
 الايسر ويخبر في غسل العورين مع اى جانب شاء الاول

مع الجانبين الخامس تحليل بالاصبل البه الماء ببلونه
 السادس عدم تحلل حدث في ثلثه السابع المباشرة
 اختيار الثامن الرتب كما ذكر ولا يجب المتابعة ههنا
 التاسع طها الماء وطهونه وطها المحل العاشر
 اياه الحادي عشر اجرائه كغسل الوضوء الثاني عشر
 اياه المكان فلو شك في شئ من افعاله وهو على حال
 فكالوضوء مشر واجبات الميم ثا عشر الاول البنية
 مفارقة للضرب على الارض بكتا يد يمسح الجبهة ثلثا
 الحكم الى اخره وصفها انهم بدلا من الوضوء او الغسل
 لاستباحة الصلوة لوجوب فريضة الى الله ولا مدخل للرفع
 الثاني الضرب على الارض بكتا يد يمسحونها مع الاختباء
 الثالث مسح الجبهة من فصوص شعر الراس خفيفة وحكما
 الى طرف الاذن اعلى الى الاسفل وفي الرابع مسح ظهر كفة
 اليمنى بطن اليسرى من الزند الى الطرف الاصابع الخامس

مسح ظهر كفة اليسرى كذلك الشاس فرغ الحابل كالحاتم التابع
 الترتيب كما ذكر الثامن الموالاة وهي منافع الاصال هواء
 السبع طهارة التراب المضرب عليه والمحل ويجري الحبر ولا يشترط
 علو وثمن من التراب بل يسحب القفر العاشر باحدة الحادى عشر
 البصل للكان الثاني عشر امرار الكعبين معاً على الوجه بطريق
 بدلى ظهر الاخرى منوعاً للسكوت خضرة الشاة اشارة
 كالمبدا وينقصه لمن لم يكن من البديل ثم ان كان عن وضوء فبشر
 وان كان عن الجنب فبشر يان وان كان عن غيرهما من الاضلاع
 فبشر واللب ثلاثة ولا يجب شدة بعدة الصلوة و
 ينبغي بقاها مع ضيق الوقت المقدمة الثامنة ازالة
 النجاسات العشرة من الثوب البدين هي البول والغائط
 من غير ما كثر اذ كان له نفس مائلة والدم من ذي القفر
 مطلقاً والخمسة من الميتة ما لم يطهر المسلم خاصة الكلب
 واخوه والمسكر وما في حكمه بقاء طهور او ثلث مسحات
 في الثوب او في غيره

فضا عذاباً طاهر في الاستنجاء غير المتعدى من الغائط ويجوز
 المخل من العورين وانحرافه عن القبلة بما وقد ظهر الارض
 والشمس النار والاستحالة والانتقال والافلاك القفر
 لا العيش في الحيوان بل يكفى والعتين في غير الادنى ط
 ويجب العشرة في غير الكثرة الا في قول الرضيع والغسلان في
 غيره والثلث في غسل الميت بالتدوير والكاقر والفرارح
 مرتين كالجانب ويجزى منه واحدة لها والثلث بالفرارح لو
 تغذرا الخطأ والثلث بالتغبير ولا بالتراب ولو غلب الكلب
 والسبع في الخبز ترد الحنود الفارة والضالة كالمحل فليما
 وعن عمال لا يرد من الدم وعما نقص عن غدرهم البغلي
 نجاسة ثوب الميتة الصبي حيث لا غيره وان وجب غسله في
 اليوم والليلة مرة وعن نجاسة ما لا يبع فيه الصلوة وحذ
 وعن النجاسة مطمع تغذرا لادالة المقدمة الثالثة
 من العورين الرجل وسرجع البدن للمرأة عدا الوجه والكفين

هذا هو المختار في غير هذه المسئلة
 طهارة النجاسة
 تغذرا من النجاسة
 في اليوم والليلة

في ظاهر القدمين لها والحق في الاول شرعها وادبها
 للزوايا اما الامة المحضة فلا يجلبها شرها في شر
 التاخر امور خمسة الاول ان يكون طاهرا اما استثنى الثاني
 ان لا يكون جلد بينة الثالث ان لا يكون جلد غير ما كوال اللحم
 او صفا او شعره او دبره الا الحرة الخالص النجاس الى الرابع
 ان لا يكون معصوبا الخامس ان لا يكون حربا محضا للز
 والحق في غير الحرب للضرورة ولا ذهابهما ولا يجوز
 في سائر ظاهري القدم الا ان يكون له ساق وان فطرت
 المقدسة الى بقية مراعات الوقت وهو هنا الحسن فظهر
 زوال الشمس المعلوم بظهور الظل في جانب المشرق والقمر
 الفراغ من الظهور لو قد برأ والغرب في هاب المحرقة المشرقة
 وللتاخر الفراغ منها لو قد برأ وناخبرها الى هاب
 المحرقة المشرقة كان افضل وللصبح الفجر المعترض ويمد
 وقت الظهر الى دخول العشاءين ووقت العشاءين

في وقت الظهر
 من وقت الظهر
 الى وقت العشاءين

الى نصف الليل للصبح الى طلوعها المقدسة الخامسة
 المكان وبشرط فيه مران الاول كونه معصوبا وطهارة و
 يجوز في النجس بحيث لا يتعد النجاسة الى المصلي او محله
 الا في مجدا لجزءه فبشرط طهارة مطة الثاني كون
 المجدا رضا او نبات غير ما كوال ولا ملبوس عادة
 المقدسة السادسة القبلة وبغير فيها امران الاول
 توجه المصلي اليها ان علمها بالاعقول على اما رانها
 كجعل الجدار خلف المنكب اليهين والمغرب المشرق
 اليهين والبنا للعرف وعكس لمقابلته وطلوع السجود بين
 العيين والجدى خلف الكف لا يبر وغيره نبات
 النعش خلف الاذن اليهين للشامى عكس لليمنى وجعل
 البنا والعقود على اليهين والبنا للغير وعكس للشامى
 وان فقدت الامارات قلدا الثاني توجهه الى اربع جهات
 ان جهلها ولو ساق الوقت الا عن جهة اخر ان جهلها

في وقت الظهر
 من وقت الظهر
 الى وقت العشاءين

سنون فضا مفقده مسفرا وحضرا وان كان بعضها لا
 عن بعض كاتواع الطهارة ثم شمول السفر للوقت ^{مقتضى}
 الرباعية في الادعاء وفضاء بقصد ثمانية فرائض و
 خفاء الجذان والاذان ولو قد برأ وعدم المعصية ^{الاربعون}
 وانقضاء الوصول الى بلد او الى مقام عشر منوبة او
 ثلاثين مطلقا ما يغلب السفر الا ان يفيهم عشر ^{الثاني} الفصل
 في المقاربات هي ثمانية الاول التند ومجيبا سبعة الفصل
 الى العيين والوجود الاداء او القضاء والفريه والمقاربات
 للغير هو الاستدراك الى الفراغ وصفها اصلى
 فرض الظهور او لوجوب جبرية الى الله ولو نوى القطع في
 اثناء الصلوة او قبل المنافي بطلت في قول الواجب
 العصد ولا عبرة بالنفط بل بكرة لانه كلام بغير حاجة
 بعد الاقامة الثاني التجر هو مجيبا احد عشر الاول
 التلطف بما وصوتها الله اكبر من غير مد فلو ابدل الصفة

مقارباتك

في المقاربات هي ثمانية الاول التند ومجيبا سبعة الفصل
 الى العيين والوجود الاداء او القضاء والفريه والمقاربات
 للغير هو الاستدراك الى الفراغ وصفها اصلى

في المقاربات هي ثمانية الاول التند ومجيبا سبعة الفصل
 الى العيين والوجود الاداء او القضاء والفريه والمقاربات
 للغير هو الاستدراك الى الفراغ وصفها اصلى

ذلك الثاني عن غيرها فلو تكبر بالجمعة اخبرنا بطلت لثالث
 المولاة فلو فضل بما بعد فصل بطلت الرابع مقارنتها للثبة
 فلو فضل بطلت الخامس بقاءها بعد كمال القيام فلو اذ
 قبل بطلت السادس عدم المتدين الحروف فلو قد هزقا
 بحيث يصير استغفارها بطلت وكذا لو سدا كبر بحيث يصير
 جمعا بطلت السابع ثوبتها فلو عكس بطلت الثامن استماع منه
 عتقا او تقديرا التاسع اخراج حروف من محارجها كات
 الاداء العاشر مراعات اعرابها وتشديدها الحادي عشر
 قطع الحزب من من الله ومن اكبر فلو وصلها بطلت الثاني
 الفرائد واجبا لها سبعة عشر الاول تلاوة الحمد في ^{الثاني}
 وفي الاولين من غيرها الثاني مراعات اعرابها وتشديدها
 على الوجه المنقول بالنوازل ثلثا بالشواذ بطلت الثاني
 مراعات ترتيب كلامها وابطاها على النوازل الرابع
 المولات فلو سكط طويلا او قرأ خلاها من غيرها

في المقاربات هي ثمانية الاول التند ومجيبا سبعة الفصل
 الى العيين والوجود الاداء او القضاء والفريه والمقاربات
 للغير هو الاستدراك الى الفراغ وصفها اصلى

في المقاربات هي ثمانية الاول التند ومجيبا سبعة الفصل
 الى العيين والوجود الاداء او القضاء والفريه والمقاربات
 للغير هو الاستدراك الى الفراغ وصفها اصلى

الطهارة

بطلت الحامس مراعاة الوقف على آخر الكلمة محققا
على النظم فلو وقف في أثناء الكلمة بحيث لا يعد فادبا
أو سك على كل كلمة بحيث يجل بالنظم بطلت الساس
الجهر للرجل في الصبح والولني العشاشين والأخفا
في البواقي مطلقا فل الجهر اسماع الصبح القريب والبر
اسماع غنص حجي والافتدبر الساج فتدبر الحمد على
السورة فلو عكس عما بطلت في ناسبا بعد على الترتيب
الثامن البسملة في أول الحمد السورة فلو تركها عمدا
بطلت التاسع وحده السورة فلو ترك بطلت في قول
العاشر كما ل كل من الحمد والسورة فلو نقص اختيارا
بطلت الحادي عشر كون السورة غير عزيمه ولا ما يقو
بقرائتها الوقت الثاني عشر الفصد بالبسملة الى سورة
معيه عقب الحمد الا ان لم يرد سورة بعينها الثالث عشر
عدم الانتقال من سورة الى غيرها ان تجا وزيفها

المنفرد ب

او

او كانت فوجدنا او الحمد في غير المجمعين الرابع عشر
كل حرف من محزبه لمقول بالتوازي فلو اخرج ضا
المضبو ولا الضالين من مخرج الظاء او اللام لمحمد
بطلت الحامس عشر عريتها فلو تركها بطلت لثامن
ترك النامين لغريفة ونجزة في غير الاولين سبح الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مرتبا متواليا
بالعربية اخفا في الرابع القيام وبشرط في الثلثة المذكورة
واجبه ربعة الاول الانصاب فلو اخفا احبا بطلت
الثاني الاستقلال فلو اعتمد اختيارا بطلت الثالث
الاستقرار فلو مشى وكان على الرحلة ولو معقولة او
فما الاستقرار فلهما على اختيارا بطلت الرابع ان يفارب
القدم فلو شاعدا بما يخرج عن هذا القيام بطلت
ولو عجز عن القيام اصلا فقد فان عجز اضطلع فان عجز
استلقى فان خفا وثقل انتقل فادبا في الشادون

اختاروا الامام

الاول الخامس الركوع واجباً سنة الاول لا يختص
 ان يصل كفاً ركبتيه ولا يجب لوضع الثاني الذكر
 هو سبحانه وتعالى انا عبد الله ورسوله
 اوستحيا الله للمضطر الثالث عتبة الذكر فلو رجمه
 الرابع مؤالاة فلو ضل عما يخرج من حدة بطلت الخامسة
 الطائفة بقدره واكفا فلو شرع فيه قبل انتهائه او
 اكلمه بعد فطرت الناس اسماع الذكر فلو رجمه
 السابع رفع الرأس منه فلو نوى من غير رفع بطلت الثامنة
 الطائفة فيه عني السكون ولا حد له بل سفا التاسع
 ان لا يبطلها فلو خرج بطول الطائفة عن كونها بطلاً
 بطلت الساس السجود واجباته اربعة عشر الاول السجود
 على الاعضاء السبعة الجبهة والكفتين والركبتين
 وابني الرجلين الثاني تمكن الاعضاء من المصلي فلو
 تحامل عنها بطلت وكذا السجود على ما لا يمكن من

والاربعون من الصلوة
 والاربعون من الصلوة
 والاربعون من الصلوة

الاعتماد عليه كالسج والظن الثالث وضع الجبهة
 على ما يصح السجود عليه الرابع مناشاة مسجده لموضعه فلو
 اعلى او اسفل بزيادة على لبته بطلت الخامسة وضع الجبهة
 على ما يصح عليه سم الوضع من العوض فلو وضع منه
 دون ذلك بطلت السادس الذكر وهو سبحانه وتعالى
 الاعلى ويحذف او ما ذكر في الركوع السابع الطائفة بقدر
 ساجداً فلو رفع قبل اكمالها شرع قبل وضوء بطل
 الثامن عتبة الذكر التاسع مؤالاة الناس اسماع
 نفسه كالمجاهد عشر من رفع الرأس منه الثاني عشر الطائفة
 فيجب بطلانها ولو رجمه او رجمه رفع السجدة الثامنة
 لئلا الثالث عشر ان لا يبطلها كالمجاهد الرابع عشر رفع
 السجود فلا يجوز لواحد ولا يجوز لزيد الجنا
 الشهادتين والاشهاد الاول الجلوس له الثاني الشهادتين
 بقدره الثالث الشهادتان الرابع الصلوة على النبي

قوله تعالى لا تقربوا الصلوة
 الى فحش ولا جبروت
 ولا جبروت

الخامس الصلوة على له الناس عتبة السابع نية الثامن

موا لانه التاسع مراعاة المفعول وهو شهدان لا اله الا

الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله

اللهم فصل على محمد وال محمد فلو لم يرد في اوله او اسقط

واو العطف ولفظ اشهد لم يجز ولو ترك وحده لا شريك له

او لفظ عبده لم يضر الثامن التسليم واجبة الاول الجواب

له الثاني الطهارة بقوله الثالث قول احد العباد بين

اما السلام عليكم ورحمة الله وبركاته او السلام

عليك وعلى عباد الله الصالحين والاولى والى الرابع

الترتيب بين كلماته الخامس عتبة الناس موا لانه انما

اراع ما ذكر فلو نكر السلام او جمع الرحمة او وحده البركة

او بطل الثامن ناخره عن الشهد ولا يجزئ فيه

الخروج وان كانت احوط التاسع جمل المخرج ما بقده

من العبادتين فلو جعله الثانية لم يجز ويجزئ في الشهد

في قوله لا شريك له
في قوله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
في قوله اللهم فصل على محمد وال محمد
في قوله او اسقط

في قوله لا يجزئ فيه
في قوله ما بقده
في قوله من العبادتين
في قوله فلو جعله الثانية

في قوله لا شريك له
في قوله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
في قوله اللهم فصل على محمد وال محمد
في قوله او اسقط

الستماع نفسه او بقدر هذه جميع واجبا فان ارد بالحد

في الركعة الاولى احدى ستون وفي الثانية اربعة واربعون

وفي الثالثة تسعة وثلثون وكذا في الرابعة وان خرج التسع

صافي كل واحد واحد منها اثنان وثلثون في الثانية مائة

وثلاثة وعشرون فمضاه في الثانية مائة واحد سبعون

وفي الرابعة مائة اثنان وعشرون في الخمس حضرة السجدة

اربعة وعشرون فمضاه مائة وسفر اثنان وثلثون

وللسبع مائة اثنان وخمسة وسبعون حضرة او سفر اثنان

وسنة وخمسون الفصل الثالث في المناجاة هي خمسة عشر

الاول نوافض الطهارة مطر مطا لانها كالطهارة بالماء

الخمس والمغصوع عما عالما في الاخير الثاني اسند ياد

القبلة مطا او اليمن او اليسار مع بقاء الوقت الثالث

الفعل الكثير عادة الرابع السكوت الطويل عماء الخامس

عدم حفظ عدد الركعات الثامن السكوت في الركعتين

في قوله لا شريك له
في قوله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
في قوله اللهم فصل على محمد وال محمد
في قوله او اسقط

في الصلاة ركعة واحدة ولم ينس

كسبها من ركعة الحمد حتى قرا السورة او نكح الركوع حتى قوال
التسليم ولما بسجد او نكح السجود حتى قام ولم يركع وكذا تشهد الركعة
ما يوجب التلافي مع السجود هو نكح السجود او السجود او السجود
او الصلوة على النبي والرد في حمار حملهما فانه يفعل بعد السلام
لأنه سجد السجدة الموقفة او تشهد التشهد الثاني
السجدة الموقفة في نكح اذا لو حو به فريه الى الله ونبه

شهد السجدة او سجد السجدة في السجدة في نكح اذا لو حو بها
فريه الى الله ويجب فيها ما يجب في سجود الصلوة وذكرنا في
والله وصلى الله على محمد وآل محمد ثم يتشهد فيها ويلم
بحان انشا السلام في غير انشائها والكلام كك والشك بين
الاربع والخم للقيام في موضع فودد بالعكس الاحوط وجوبها
لكل زيادة ونقص غير مطلق فما بعد السلام مطبق
ولا يجب صلاة الوقت لا قبل الكلام ولا في جوفه لا
العرض في بينهما الاداء والقضاء وان كان جود ويجب في

فريه الى الله ونبه

فريه الى الله ونبه

فريه الى الله ونبه

فريه الى الله ونبه

الاجزاء المنسبة ذلك ما الطهارة والاستقبال والسنن
فشرط في الجميع الخامس ما يوجب الاجتناب في الركعات وهو
اثنا عشر الاول الشك بين الاثنين والثلاث بعد كمال
التجدد بين الثاني الشك بين الثالث والاربع مطو البناء
على الاكثر فيها ونه ما في وسلم ثم يصلي كذا فاما ار
ركعتين جالسا الثالث الشك بين الاثنين والاربع بعد
اكمال التجديد والبناء على الاربع والاجتناب بر كعتين
فاما الرابع الشك بين الاثنين والثلاث والاربع بعد اكمال
البناء على الاربع والاجتناب بر كعتين جالسا وركعتين

فريه الى الله ونبه

فاما فلها الخامس الشك بين الاثنين والخم بعد كمال
التجدد بين السادس الشك بين الثالث والخم بعد الركوع
او بعد السجدة السابع الشك بين الاثنين والثلاث وركعتين
الثامن الشك بين الاثنين والاربع والخم بعد هذه
الاربع بعد البناء على الاقل لانه المنهين ووجه البطلان

فريه الى الله ونبه

فريه الى الله ونبه

فريه الى الله ونبه

فريه الى الله ونبه

في الثلث الاول احبنا ما رايته في الثاني والاربع الاخطا
بركعتين فانما يجوز السجود التاسع في الثلث بين الاثنين والثلث
والاربع والخمس بعد السجودين حكاه الناس بزيادة في الاجزاء
بركعتين جالسا العاشر السجودين الاربع والخمس بعد السجود
موجب للمغنيين كما ورد في الحديث يكون في الثلث الاثني عشر
وبعد الركوع منه قول بالاطلاق والاصح انه الاول فيجب الاثنا
والمرغمان الحادي عشر في الثلث الاربع والخمس وفيه
بالبناء على الاقل والاعلى فانما والاربعين ثمان عشرة
ان يغلق الثلث بالركعة بالاطلاق وانما البناء
على الاقل ويجوز حكمه لا يوافق بالاعلى لا بد في الا
من السجودين ركعة ايها السجودين فانما او جالسا
في الفرض العتق ادله اولها الوجوب في السجود الى الله وبكبر
وبلغ من قراءة الحمد والثناء والاول لا يجوز التسليم وبغيره
جميع ما يعتبر في الصلوة من الشهادتين والتسليم لا اثر لخلل

المطل بين وبين الصلوة ولا خروج الوقت ثم ينوي القضا
ولو ذكر بعد اوقاف السجود المثلث وقبل لو ذكر في
السجود اداء الصلوة وذكر في السجود اداء الصلوة ولو ذكر القضا
فخرج في القطع والاعتمام بالبحث في السجود خصوصا في الصلوة
بالفصل في السجودين تحضن الجمعة بالسجودين الاولين في هذا
صبره الظاهر في السجودين الثاني والثالث لو بانكثر
فما في الثالث استحبنا السجودين الرابع في تقديم الخطيبين عليهما
الاعتمام من الاجزاء عن الظهر السجودين جوب الجعا عندهما السجود
اكثر الجعا بالامام او من نصبه الثامن ثوبها على خمسة عطا
احد الامام التاسع سقوطها عن المزمع والعبد والاعلى
والهم والمساكين الاعرج ومن هو على راسه من غير
الا ان يجزئ غير المرأة العاشر ان لا يكون جثمان في
فرض اما العبد فيجوز ثلثة اشياء الاقل الوقت من
طلوع الشمس الى الزوال الثاني خمس ركعات بعد القراءة

في الاول واربع في الثانية بعد الفرة ايضا والعشرون فيها
 الثالث الحلقا بعد ما ويجزى من سجدة الجهر من لا فلا
 بشرطها واما الآيات فهي الكسوف والزلازل وكل رجب مظلة
 سوداء او صفراء تحتو مخضرة في ركنه الاول فعدة الركوع
 ففي كل ركعة خمسة الآيات بعد الحمد في الركعة الواحدة اذا اتم
 السجدة الثالث جواز تبخير السجدة في الخامس العاشرة
 الرابع البناء على الاقل لو شك في عدد كوناها وفيها
 حصولها واما صلاوة الطواف فيختم بامر من الاول قطعا
 في المقام ادوراء او الى جانبه لا لضرورة الثاني جملا
 بعد الطواف قبل السعي ان وجب واما الجذارة فيختم
 بثلاثة امور الاول وجوب تكبير اربع غير تكبير الاخر
 الثاني الشهادتان عقيب اوله والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 عقيب الثانية الدعاء للمؤمنين عقيب الثالث واللبس عقيب
 الرابعة الثالث لا ركوع فيها ولا سجود ولا تشهد اخرها

ولا تسليم ولا بشرط فيها الطهارة واما المنزلة فمجلس الحرم
 فلهما فلهما من الهبات المشرع عند استعداده وجب لو فاء
 ولو عين زمانا واخترت عذابه فضاء وكفر بدخل في شبه
 النذر العهد والصين وصلوات الاحباط والمخل عن
 الاول المساجد على القضاء فلهما ليس عن القضي انما
 هو فصل مثله ويجزى من صلاة الرب كما قال من صلاة
 العدد عما وفصل الامرات لهبنة كهيئة الخوف ان
 وجب فصل لعدد الا انه لو غير عن استيقا الصلوة او ما
 ويسقط عنه لو غدر ويجزى عن الركعة بالسبب الاول
 ويجزى البتة بالخبر عنه والشهد والتسليم واما المعبر في
 الهبة فوفت الفعل اداء وقضاء وكذا باقي الشرط فيجزي
 القضاء من فادها الا فاد الطهارة والريش الموصي
 فتخبرهما ركوع وسجود فلهما معهما والنجوا خض
 وكذا الاداء ولو جهل الرب كرتح بمجمله اخطا

فقد لا بد من العلم بالحق وبتعاليم الحق وبتعاليم الحق وبتعاليم الحق
 او عرفنا ان الحق ليس له مداد في الدنيا وفي الآخرة
 في الدنيا ان الحق لا يمتد في الدنيا وفي الآخرة
 في الآخرة ان الحق لا يمتد في الآخرة وفي الآخرة
 في الدنيا ان الحق لا يمتد في الدنيا وفي الآخرة
 في الآخرة ان الحق لا يمتد في الآخرة وفي الآخرة
 في الدنيا ان الحق لا يمتد في الدنيا وفي الآخرة
 في الآخرة ان الحق لا يمتد في الآخرة وفي الآخرة

عن أبي الأحمد الثاني في الفقهين من شهر محرم الحرام
 من شهر شعبان سنة ثمان مائة بعد الف الهجرة
 في كتابنا العبدان الثاني من كتابنا
 في كتابنا العبدان الثاني من كتابنا
 في كتابنا العبدان الثاني من كتابنا
 في كتابنا العبدان الثاني من كتابنا
 في كتابنا العبدان الثاني من كتابنا
 في كتابنا العبدان الثاني من كتابنا

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه العلم في البداية والنهاية **أما بعد** حمد رب قناح
 القلوب مناح العيوب والصلوات على صفته المحبوب
 وفيه المروب وعلى الله الظاهر من عنده الشكر ودر
 المحبوب **فأقول** في العباد دائرة كمال العقل
 بين امر **الاول** ان يكون حصولها بقدرته به تعالى
 من غير مدخل لقدرته العباد فيه واراوتهم **الثاني** ان
 يكون حصولها بقدرته البعد واراوتهم من غير مدخل لقدرته
 به تعالى واراوتهم في اربطة اربطة اذ لا ينكر عاقل ان الا
 والممكن مسته ان الله تعالى اما ابته او بواطة
الثالث ان يكون حصولها بجميع القدرتين وذلك
 بان يكون المؤثر قدرته به بواسطة قدرته العباد او العكس

او يكون الموتر مجموعها من غير تخصيص احدها بالموثرية
والا فربا لايه **وقد ذهب** الى كل من الاحتمالات
فلا الاحتمال الثاني من محتملات الشئ الثالث طائفة **اما**
الاول فقد ذهب اليه الاغريق من وافقه **واما الثاني**
فقد ذهب اليه المعتزلة القائلون بان لعبه خالق لا فناء له
الاختيارية بقدرته وادارته وان كان الاقدار والممكن
من تعالى **والله تعالى** عالم في الازل بافعال العبد وعلمه
تعالى لا يخرج عن كونه فضلا اختياريا للعبد كما ان من اعطى
سيفا وهو يعلم ما يصنع به لعبه ولعبه صفة في قتل نفس
مثلا لا يخرج فعل العبد هذا بعلم سيده به عن ان يكون
اختياريا للعبد **والثالث** ذهب الاستاذ الى استحالة
سفر النبي ومن تبعه وحج الوقوف ومناقضاتهم مذكرة
في الكتب الكلامية فلا تشغل بها **والذي نقدر** **ههنا**
ان الاشعر لا يقرر عنده ان لا موثر في الوجود الا الله تعالى

٢٠٠

تعالى وان ما عداها سببا عادية والممكنات مستندة الى
تعالى من غير واسطة لزم على اصوله ان يكون خالق تلك
الافعال هو الله تعالى غاية الامر ان يكون قدرة لعبه وادارته
سببا عاديا لها على نحو سبب الكسب العادية ولا يلزم عليه
الشيء التي يوردها المعتزلة لعبد من انه يلزم عليه ان
لا يكون بين حكمة المقتضى وحكمة المختار فرق وربما يكون
البداهة في لطفان مذهب حتى نقل عن ابي الهيثم العلواني
انه قال عارضا اعقل في بشر فان عارضا يفرق بين ما يقدر
عليه وبين ما لا يقدر عليه من حيث انه اذا وصل الى الله
بكت العبادة لطاؤه وان وصل الى الله لا يقدر على
عنه لا يخوض فيه وان اوجع بالقرب وهذا دليل على انه
ليفرق بين المقدور وغير المقدور وانت تعلم ان الله
انما يلزم عام لا يثبت للعبد قدرة وادارة جدا كما
ينقضي عن بعض الحقبة وما اطلع ان عاقلة يقول في معنى

وان تفرقه بكس اللفظ واما الذي ثبت القدرة والارادة
 للعبه وبعده عنهما في الافعال كما لا شك فلا بد عليه
 وانك اذا قدرت القدر في ثبوت القدرة والارادة للعبه
 واما انها تترشح ان لا تفعل حقيقة فليس بغير ضرورة اصلا
 ان يكون من الاسباب العادة كما يقول الكثير وغيره ان
 ذاك مكابرة مكابرة وذاك ما لا يعلل العلاف فضلا عن
 حاربش ومن ههنا يوقف الفرق بين اجبة المحض وبين ما ذهب
 اليه الاشور فان الاول لنف القدرة والارادة عن العبء
 والثاني لنف تاثير قدرة العبء واراوته لا يقال التاثير مقبه
 في القدرة فانهم عرفوا العبء قدرا القدرة الارادة لانا
نقول الاشور نقسم القدرة الى المؤثرة والكاسبة وما ذكرتم
 تعريف القسم الاول لا مطلق القدرة ومن ههنا يتبين ان
 معنى الكسب الذي اثبت الاشور هو تعلق قدرة العبء وارادة
الذي يؤثر بسبب عادي يخلق التي تعلق العبء ثم نقول
 اذا فتننا في حال مبادي الفعل وجدنا الارادة

مع وحق م

مبغوث

مبغوث عن الشوق بدور تركه الشوق ووجدنا الشوق مبغوثا عن
 لقصد الشيء الملازم واعتقاد الملازمة من غير معارض هذه الامور لا تختلف
 تحت الفعل عن تحققها وجميعها بقدره في قتالي واراوته قال نقرر
الادام الملازم اعتقاد الملازمة غير مقدور وبغيات الشوق بعده لازم
 بالضرورة وابتناء القوة المحركة بعد ضرورة ذلك القدرة الاعلى
 كاهية من الحكماء او عاداته كاهية هي الاشور في الافعال الاختيار
 للعبه مستندة الى امر ليس شيء منها بقدرته وحقه ولكن لا يخرج
 الفعل عن ان يكون اختياريا فان صفه القدرة والارادة لا يعلم
 مستندة شيء من المواد اختيارا الموصوف الايران ان تم فان عل فان
 بالاتفاق مع ان علمه قد تارة واراوته ليس مستندة الى الاختيار اذ
 لو كانت مستندة الى التوقف على العلم والقدرة والارادة والمعرفة لا
 يكون ذلك ان قدرة العبء واراوته منه ثم كذا يقول الاشور
والمعرفة ان الاف قدرة العبء مؤثرة على المعرفة وغير مؤثرة عنه
 وانت خبير بان هذا الفرق لا يفرق في شئ من الاشياء التي يتبادر الى افانهم
 العائنة في ترتيب الثواب والعقاب على فعل العباد فانه لو مال المعرفة
 ان ترتيب الثواب والعقاب عليها يكون قدرة للعبه مؤثرة فيها فذلك على

الاشور

ما لا يعود وبقول العقل القدرة والارادة وتعلقها بقدرة الله وادارته
 او لا يعلم ان معتزلا لا يكون كون القدرة والارادة ضروري ونسبة القدرة
 والارادة لتعلقها بالفعل الى العبد نسبة القول الى الفعل لا نسبة الفعل
 الى الفعل على ما نسبته غير محتمة على اهلها او مثل العبد في كونه معاقبا لمعاصي
 مثل من فطر الله شيئا ثم عوقب به فان الله لم يخلق الله صورة الا بالعلم
 وعقله النفع فيه ثم صار ذلك سببا له في الشوق الحامل اليه والكل لا يعلم
 ثم صار ذلك سببا لا سببا في القدرة المحركة الى الفعل وتلك السببية قائمة الى
 مسباتها بالضرورة العقلية عندهم فالشبهة لا ينفذ هذه القدرة التي هي
 المعترضة اعراضا عن القدرة وادارته على الظاهر باقيا بل هو قد من ذنوبه سببية
 بالارادة ونسبة ان الملك لا يمكن في غيرها موجودة وانما وجودها مستعد
 من الوجه يتم تعلقها عليه ثم حتى يثبت انهم في كنفهم بغيرها بالثواب وبعضها
 بالثواب فظلم تعالى في ذلك عدا كبر او لم يشك كثيرا من ملكه عبيد ثم تميز احداهما
 في غير جبرية ونسب الا في غير سببية استحقاق فان العبد ليس مملوكا لملكه بل هو مالك
 سبحانه في انما مملوكا ان لم يمسسه ان الوجود من ثم مملوكا في الحقيقة ثم تعالى
 فلهذا الملك في العبد الاماعية له تعالى في الدنيا سببية ابره بمعية ان كان اذا
 تحيد صورا متعده وصورا معتزلة لا يترجم الاعتراض عدي بانكم اخضعت هذه
 القدرة بالعداب وتلك القوة وليعلم ان خلق الكافر ليس بخلق وان كان الكافر
 مكيما في يد الله تعالى على كماله وجهه لان قصور هذا العقل ليس قبيحا وان كان
 القدر قبيحا من ابدول القدرة الفعوية على كمال حذاته لافان في مهارته

قدرة العبد

الحق

بيان حق العلم عند المصنف

والمحق الذي يرفع الزاوية من كوة التحقيق ان خفي الوجود من منع الخوض في
 الملكات بحيث تستعد وتقبله وكان الخفي في الشايق على ملكه الملك المعدي
 المنع والمعدية في احداهما دون الاخرى على وعظا ثم غير مقتضى سقوط ولا سقوط
 فان به اسرته سبحانه ملائ بالحر والكال وخزانة كونه مملو من تباين حرا به
 ابرور والافعال فقلبه ان يوجه جميع الاشياء وجميعها ان الصفات الالهية سرها
 تحقيق ظهوره في مظاهر الكون وبروز في مجالي الايمان وكان ان الاشياء الجاهلة
 تفتق البروز وتما في الكسوت فلكل الاشياء الكمالية نسبة في الظهور وان ظاهرا
 فكان ان الاشياء الجاهلة تفتق البروز وتما في الكسوت فلكل الاشياء الكمالية نسبة في
 القدر والافعال فكان ان الاسم الهادي تفتق في ثبات المؤمنين والارار
 كذا وكذا اسم المفضل والمذل فظهر في مظاهر المشركين والكفار وغير ذلك في
 جميع الاشياء والصفات تكشف عن ملكه من لمحات الزاوية الحقيقة وتنبه الى
 شئ من نفحات الكسار الدقيقة والسؤال بان لم صار به انظر الى الملك
 وذا ذلك لعدم الوجود مضمون عنه التحقيق فانه لو كان به انظر الى الملك
 لكان ذلك ثم توهم تعالى السؤال بعينه فصاره دقيق ثم اعلم ان التسوية
 بحسب التسوية الاولى ثلث مراتبا ما مرتبة توحيد الافعال وان تحسب التسوية
 بعلم اليقين او بحسب اليقين ان لا يؤثر في الوجود والالاه تعالى وقد كشف ذلك
 على الاشياء المسمى وراة حجاب القوة النورية او اقبس من مشكوة النبوة فانه قد
 تبارق طواهر الكسوة والنسبة والمكاشفة انما يكون بان يرتفع من انوار حقيقة

دقيق

الاشياء الجاهلة
 تفتق البروز
 وتما في الكسوت
 فلكل الاشياء
 الكمالية نسبة
 في الظهور

[illegible]

2. 0

فی صلح یومین و در کتاب بعد از ان الارار از هفت غیر معجله ال
 روایت نموده که هرگز رسید مختصر و بعد شداد و عاقبتی لغرضه ایضا
 هر چه باشد پس باید روز هفده روز و یکروز و هفت از صبح ششصد مرتبه
 مکتوبه باشد و به لاهول و لا قوة الا بالله پس عاقبت هفت و یکروز که برادر
 مشفق آن قسم و فی ایضا از علم دعاها مخزون که در او ششصد و
 نمان با بحث محفوظ مانده از بلاهای است ای دعا است که از هفت تا شام
 صدق علیه السلام روایت شده که طرف صبح سه مرتبه و شام سه مرتبه
 خواند اللهم اجعلنی فی ریحک المحبته التي تحبل فیها من ربی و
 و از بار حضرت لغرض و کتاب دعا که در او ششصد مرتبه از دعا از هفت
 امام علی نقی مرویست و مجرب است و در بعضی از روایات ذکر شده
 مر شده یا من یکنی من کل شیء ولا یکنی منه شیء الکفی
 ما اهتمنی و او را که به سبب بیادوست بر خواندن این دعا از حضرت
 شدم و فی ایضا و بعضی از علماء از حفظ شده قدسی سه نقل نموده که
 هر کسی در شدت و دلزدگی که هیچ وجه خلاصی از آن نماند باید که
 بخواند یا محمد یا علی یا فاطمه یا صاحب الزمان ادر
 و لا تملکنی و در شده است یا بعضی این را ترجمه نموده و در حدیث

تفصیل کا کاج

نظام و نیکو کار

الحفظ والذوق

ملفوظات الخديوي توفيق

199.

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا

انما امرتكم بالمعروف والنهي عن المنكر

سورة مبارکه الحمد لله رب العالمین بسم الله الرحمن الرحیم
از بار بار در حق تعالی در کارها هر روز سجد و سجده و سجده و سجده
بید الله الامور الغنی الغنی بحمد الله و ان شاء الله سوره مبارکه ق در این سوره
تقدیر حق صاحب تقدیر و تقدیر و تقدیر و تقدیر و تقدیر و تقدیر و تقدیر و تقدیر
از سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه
خود از سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه
و کلمات از کلمات که در این سوره از سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه
با اسماء الحسین یا اسمع یا معین یا اکریم یا اکرمین یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین
و بعد از آن دست به کفایت حق تعالی و کفایت حق تعالی و کفایت حق تعالی
حاصل رتبه و قدر و رتبه و قدر و رتبه و قدر و رتبه و قدر و رتبه و قدر و رتبه و قدر

و کلمات از کلمات که در این سوره از سوره مبارکه سوره مبارکه سوره مبارکه
با اسماء الحسین یا اسمع یا معین یا اکریم یا اکرمین یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین
و بعد از آن دست به کفایت حق تعالی و کفایت حق تعالی و کفایت حق تعالی
حاصل رتبه و قدر و رتبه و قدر و رتبه و قدر و رتبه و قدر و رتبه و قدر و رتبه و قدر

یا اکریم یا اکرمین یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین
یا اکریم یا اکرمین یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین
یا اکریم یا اکرمین یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین
یا اکریم یا اکرمین یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین

یحیی و سبت و نه بار بخواند بسم الله الرحمن الرحیم و لا حول و لا قوة الا بالله العظیم
 بالطف و اگر کنی لطیف کنی در هر دو طرف متدبانه حاجت تو ایستد و بعضی پیش
 تجربه شده اند و هرگاه با دو دست بگوید در هر دو دست او باشد حق و العقیق
 از برای این باب هم در هر طرف شدن که در دست و عقیق خواندن بالطف
 او کنی لطیف کنی بعد از ذکر از حد مجرب است و در زمانه آن حقیق
 نامد تخلف نموده ام و همچنین است در این خواهر خواندن بالطف همین
 عدد مذکور را بر او اوین و دفع عدد و دال هم در شفا بسیاران و
 خدای از دست دشمنان و رمان از زنده ان هفصد و سی بار موز و در
 لا اله الا انت سبحانک انی كنت من العالین و روایت شده که چند بار
 خواندن در سجده در حاجت و دعاست بحمد خدای از شکر یا در وقت
 بار هم با صد و چهل و چهار بار بدون زیاده و کم از حد مجرب است صراحت
 هفتاد و پنج بار بعد از هر رکعت از یا الله یا محمد یا علی یا ناهله یا حنا
 الزمان او کنی و لا تخلفی محبت نموده اند و در زمانه دال هم در غم
 با دو صورت و قبله صد و سبت و نه بار یا لطیف کنی البته آن هم در غم طرف
 موقوفه و غیره تجربه کلام و قوم و نجیب نامد و که آن همان هم اند و درع السرا
 نه اسامه

ما حقه

بسم الله الرحمن الرحيم
 می و خیال تو فنا لیا در دالود

في سنة الحز الطالع مجيد ورام بنه ناري

رسولهم بدين ستم برعد مامات وفتوه وجدوا على طهر مجلا ما كان يتفر لضعف جيرانه
باليد وما كان يحذر الى بيوت السالكين في جبر الطعام سلكه الا انهم قد رخصت في
الرعيه فقلت اما يجوز في الدنيا فوجهه فليترك بعد المشتبه

التفر شي على الدنيا وقد علمت ان السلامه منها ترك ما فيها
ان لا تتم على حال بواديها

في اخبار الدول واما الاول فالعالم العالم الى العباس احمد بن رسول الكوفي
في اراخه في ما سبق اليك الترتيب كذا زاد في شرفه ما اول ما ظهر من ومن الابرار
في ايام بقية زمانه العبيد ظهوره الى طاهر القملي وسبب الكسائه بنى دارا في مدينة ابر
سما دار الهوى اراد نقل اهلها اخواه بهم ففادوا عن عام سبعة عشر وثمان مائة
الحاج لوم التروية بمكة الا وقد واما هم عدوه في عكر جوار فدخلوا بجليلهم الى الحجاز و
وضفوا الى سيفه الفاضل المحمد فبين المحرمين في اعراسهم الا ان قتلوا في الحجاز
وفي مكة ثلثين لسان وتلك مصيبة ما اصاب المسلمين قبلها وكره ابو طاهر
اخراوه انه مشهور ان يده وهو سكران بصفر بفرسه عنه اليك الترتيب في ا
وراثه والحجاء بطون حول بيتهم الحرام والهدى توشهم الا ان قتلوا في الحجاز
الترتيب الفارسي سبعة مائة مائة في محرم ولم يقطع طوافه عن من بادية في شرب الهريفة
حضر لندل ترى المجتهد صرخ في ديارهم كفتية الكهف لاسرهم كفتية
والهدى تفقدوا الا ان سقط متاعهم به سالى وملت باسلا والتهمة او بر
زمنهم واما ركة ونهبت القوام طهر را به ركة الا ان صار اليه محي نجاس تلك
الوقفة فيقة يستعطي ولم يحج في هذا العام هرو ولا وقع لغيره الا ان سيرا الى طاهر
ضله به يقول فلو كان هذا اليك مرتبا لصب على الناس في قفاصا
لانا حنا حجة جارية محلة لم يبق شرفا ولا رجا وانا نركن بين زمنهم ليعفا
خايز لا يتغير سدرها ربا وملت ذلك الساجرة في زمنهم وبار الكعبة وهدى الحجاز

سنة الحز الطالع مجيد ورام بنه ناري
لهم ابراهيم بن محمد

الأكود الذي يرمي به في الأرض لصا في جواره وتقع موضع الحجر الأسود في البيت الذي في خالها
 وكان الناس يتركون مكانه وأسماء الحجر عندهم أنهم في غير سنة الإزالة فاجتمعوا في
 الناس إلى مكانه الذي ساءوا دار الهجرة وباتوا به ذلك إلى أن أهلكوا بها جواهر مثل
 فصاحتنا شجرة باله وودعات أشق مونة ولما آتيت العراطة من كحول الكاف
 الهم رزقوا الحو شربين الحو المولى المذكور يوم الخرم يوم أشتا عاشر شهر ربيع
 الحرام سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة فوضعت مكانه الذي يقع منه بيده وقال اخذوا
 لقد ربه واعدنا نصيبه من بيت نفع الناس به الك وحمد الله وقلوه
 استلموه فوجدوا فيه بعض شقوات حدثت بعد قلوه فالتوا فاذلوا ربه رأسه
 سائر سائر بعض ثم أن أجهت فأنعده فوضعه في طوقه فوضعه وزنه ثلاثة آلاف
 ثمنون درهما فطوقوه به وحكموا ساءه فحملوا كان تدبروا لولان على حاله حكى
 بعض الواسطة قال بعض العلماء عجب من ذلك عظم في ذلك الجحيم ما يسلم النار لنا كغيره
 فقال العالم له عدله وهاهنا يطغى على ما في جوفه فطغى على ما في ربه من جود
 بن سليمان قال كنت بكثرة الواسطة فوجدت بعض الميراث في داره فغيرت
 بأربابها ففقط الرجل ما دامه فأتى بعد التوصل على باب الكعبه فمد يده
 انما به وبالله انما نخلق الملقين وافية انما
 فغيرنا قلنا من العلم رزقنا شوقنا لان ان ابراهيم عليه السلام لما أتى البيت
 لم يجعل راسه وكان الناس يتركون فيه أختا في ذلك السبب الذي هو من تواله
 وجبه لا يبره فاستلوا البيت فكل من نقده ان يتركه شيئا سوطه على ذلك فبقيت

الوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠

الحسيني رحمه الله عليه في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠
 قوله هو من سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠
 قوله هو من سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠
 قوله هو من سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠

الوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم
 وفصل في تاريخ الحسيني رحمه الله عليه في سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠
 وفصل في تاريخ الحسيني رحمه الله عليه في سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠
 وفصل في تاريخ الحسيني رحمه الله عليه في سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠
 وفصل في تاريخ الحسيني رحمه الله عليه في سنة ١٠٠٠ والوفاة المذكورة في بعض الكتب في سنة ١٠٠٠

بطول انکاسیه احوال مرکبها فافساخته بعبادت مرکه الزام
 و کلمات معاصرها فافساخته چون بنیاد غریب و قوی است
 بعضی از عبادات عظام اصحاب رضوان شایع نموده اند که یکی
 مستطاب از باب و لکن بطریق قبی و سوسه در خاطر مانده سینه
 فتح مکرم ابن زهره الهی و من اسم اراد رکب هوا بطارضا
 تحقیق که تمام حقايق انساب بر حقیقت و در حدان و رکب غنی
 الشروع باین عبارت گفته است و اما حقه الزیارات
 للشیء اولاده الاثمه علیهم السلام فرکتان عند هر اس بعد الفراغ
 عن الزیارة فان اراد الاذاع الزیارة لاهله و ابیتع لمده قدم
 اصدقم زار عقیبتها عقیبتها و شمع الطاهر شمع ابو جعفر طوس
 نور ام مرتبه در آن بصباح المستحبه و رب فیض یوم اجمعه و
 اعالمه باین الفاظ گفته است و شمع زبانه النبی و اولاده
 علیهم السلام فی یوم اجمعه و یوم الصادق هم من اراد ان یزوره
 رسول برسم و قبر امیر المومنین و فاطمه و الحسن و حسین و قبر ائمه علیهم
 السلام فلیقتل فی یوم اجمعه و یوم یومین تطیفین و یخرج الاثمه فی الارض

خاتمه

ثم یصلح اربع رکعات یقرء فیها مقترنه العوان فاذا انتهت سلم فلیقم
 مستقبل القبلة و یسجد السجده علیک بها النبی و رحمه الله و کانه انما
 ما ذکره من قرات الزیارة یقول الله الا بقی جامع هذه الاوراد
 فی اثبات ادعاء من الحکمة بنور الانجلیه و نه الکلام الشیخ ^{ابن زهره} لفظ
 فی لو کان ما ذکره الشیخ بید متن خبر صحیح نیست بلکه رواط
 و الشیخ قیام الدلیل و لو کان حقاً نه کلیم شایع خط و تدر

اللهم قسطن
 تفصیل باریک
 فانه رت حتی راحت
 تعجل ما اقرت و لا صبر فقلت
 انت علی کل شیء قدير و قد فرج
 من لک الله مرجع فی کل شیء و لا ریب فی
 انتم تم و ایتیمه و نبیره در این باب شایع المفسرین ما یام

للغرض النافعة قصيدة

لم يبق غيرك انسان يلاذبه فلا رحمت لعين النور الساما

في شرحه من الالفة لاني اليه نلت في ذكر شئ او غمان بها حظ
في الكمال الزاود وفي المعادير على احداث تخبرني ان عليا شكي
فغاره عثمان في شكاية فقال علي عليه السلام وعامة تعود لغرور
تود لو ان زاد لي موت الا ان توددوا من عثمان بن النضر انتم
به البتة قد كان شكي فغاره على من قال عثمان وعامة تعود لغرور
تود لو ان زاد لي موت

فقد علم ان لا يبق غيرك انسان يلاذبه فلا رحمت لعين النور الساما
في شرحه من الالفة لاني اليه نلت في ذكر شئ او غمان بها حظ
في الكمال الزاود وفي المعادير على احداث تخبرني ان عليا شكي
فغاره عثمان في شكاية فقال علي عليه السلام وعامة تعود لغرور
تود لو ان زاد لي موت الا ان توددوا من عثمان بن النضر انتم
به البتة قد كان شكي فغاره على من قال عثمان وعامة تعود لغرور
تود لو ان زاد لي موت

الحمد لله
جنودا من
عسل فالوايته الله
في رقة بها وجهه
في رقة بها وجهه
في رقة بها وجهه
في رقة بها وجهه

ثم اعلم ان الحق بالقدرة ان الملك مع انها مودودة بالار
اقول ان من الوجود الحق الوجود كما يسمونه من وجودات متعدده
في الخارج ولها كثر حقيقة غيبية فالوجود واحد والوجود متعدد
بالاعتقاد والاعتقاد انما هو اعتبارية اشراعية كما هو ظاهر كل الصوفية
من ان القوة في الملك في عبارة حقيقة وانما اشراعية صرفة وانما
موجودات غيبية من امور اعتبارية فالوجود كالوجود حقيقة فان
الملك في راسد الحكم كونه اعتبارية حقيقة في الملك للقدرة والوجود
ولكنها به لا يبق الشك في الحكم العبد الحق وهو كما ترون في الحفظ
الاولي الراعي الجلي يستدعي رفع الحكم العبد الحق وهو كما ترون في الحفظ
وتدريج المحقق منهم ان الحكم لا يقول بل الغرض الى ما بعد من
فقط في العلم انه لا يجوز في طور الولاية ما يتصل بعقلى العبد
يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يتصل بعقلى العبد لانه لا يترك
لم يبق من الحكم العبد من ماله انما العبد هو خسران ان يات بغير
وهو دمال عين لقفاة في الزمان واما ان العبد من ان جميع واحكامه
ليقتل لا كثر في ما عاود لا يستدعي حور به كدود ومصرح كما قاله
في انه لا كثر العبد على حكم العقل الصحيح فكم شال من الامور
الاستدعي لانه لا يترك في انما العبد من المحقق منهم لا يكون وهو الملك
رأى ما يصفى الحكم بذكره ولما تخرج الصوفية في حق الوجود الواحد

حقيقة

ساختنا فخرنا

رسالة تسمى بحقيقة الخلق للشيخ محمد بن أبي عمير

الحمد لله الذي جعل الوجودات على وجوده وليا وارضع للبارين على خبايا الاقدار
 سبلا وهدى على سبيل محمد المصطفى من الخلق حيا وبعث
 هذه الرسالة ليشرفني في علوم الخلق وحكم الرقائق لولاه في الطريقة
 وقرعة عيني في الارادة زاده به توفيقا في محض العلوم الشريفة وانه قد
 في توفيق معا حقيقة العلم بعد ما رايته في الدرس كونه بعين وبقا في القول في
 فصل اول في حقيقة الخلق في وجوده حقيقة ذاته وجوده هو
 وجوب الوجود ووجوب الممكن الذي لا يتحقق ذاته وجوده ووجوده ووجوب
 واجب الوجود في العالم والعلية ووجوده في العالم والعلية ووجوب
 السموات والارض والملكوت الاعلى والاسفل في العالم والعلية ووجوب
 العالم الكلية ووجوب الصفة الالهية ووجوب الخلق في العالم والعلية ووجوب
 والديانة في العالم والعلية ووجوب الخلق في العالم والعلية ووجوب
 والاسماء الساطعة في خلق الله تعالى في العالم والعلية ووجوب
 الواقع في جميع الكمال ووجوب الخلق في العالم والعلية ووجوب
 في خلق الله تعالى في العالم والعلية ووجوب الخلق في العالم والعلية ووجوب
 الالهية في العالم والعلية ووجوب الخلق في العالم والعلية ووجوب
 الخلق في العالم والعلية ووجوب الخلق في العالم والعلية ووجوب
 الخلق في العالم والعلية ووجوب الخلق في العالم والعلية ووجوب

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the majority of the page. The text is written in dark ink and appears to be a continuous narrative or a list of items.

Red ink markings, possibly corrections or annotations, scattered across the lower half of the page. These include small red dots and short horizontal strokes.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the majority of the page. The text is written in dark ink and appears to be a continuous narrative or a list of items.

۷۲۰

في بيان الحكم الذي لا يخرج من مقتضى العدل
 انما هو وجهه على علم قطري في ثبوت العدل ام لا وجهه وانما انت العدل
 الحكم الذي لا يخرج من مقتضى العدل انما هو وجهه وانما انت العدل
 نافذ الحجة انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 من غير حجة انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 ما دل على ان الحكم انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 الا قوله فيكون مقبولة جميع الموارد كانه كذلك وانما انت العدل انما هو وجهه
 كما اقله في كنه بعد احوال الوجهي لا من قوله لا يخرج من مقتضى العدل الاشارة الى وجهه
 على وجهه مع عدم دليل ضاحي او عام يدل على ان الحكم انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 من فعل الشيء او غيره من المصروف حيث روي انه كان يامر الناس ان لا يخرج من مقتضى العدل انما هو وجهه
 انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 وشهادة التوراة او غيره من الكتب بالجلد قد حوز في التوراة انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 الحكم بان الوقت قد مضى لا يجوز لغيره الاظهار في كل مناهجهم في قوله قد مضى
 بكنه الحديث فانه لا ينافي في الحكم انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 الاظهار ما هو شاهد ان انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 من كونه الفقيه في العلم في ما لا يخرج من مقتضى العدل انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه
 الثقة في عينه بعد انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه

في بيان الحكم الذي لا يخرج من مقتضى العدل انما هو وجهه وانما انت العدل انما هو وجهه

وحيث نجد مدنا الجدي في الجازية بار الوضوء بعد طه في الصاع والدرهم وسائر الاوزان الشرعية في الحمد ثانيا في الكلام وقد لفظنا الكلام في تلك الاوزان وتحقيقها على كل قول وكل خبر في رسالة الحمد في ذلك الكتاب لا يخفى ما فيها فمن اراد غاية التحقيق فليرجع اليها فاننا قد قلنا في هذا مزيد عليه انتهى

مزيد عليه انتهى

1. 1. 1.

1. 1. 1.

۳۴۴

۳۴۴

يدرك ان مدركه ما كان في العلم لكون ذلك ظاهرا وهو لا يعلم احدا
 شقال ذرة كان نطقه في الآيات والافعال والعقد على الاجماع وكون
 المراتب والادب والبارق والمفسر والمكذب ليس وقفا لا لاهياء و
 الادب والادب والادب وعقد ذلك في الفواضل والقباح هو انه تعالى
 عن ذلك على كبره في باب اثبات النبوة والشرح فان قلت
 استحال صدور ما ذكره من العلم منسب الى العلم الاله منسب قلت
 منشاء الاستحالة ان كان الواقع الفعلي هو مع انهم لا يكونون به ان
 كان الذا من العلم عام وان كان العلم عامه اسفقت انه اذا كان
 عامه لمستمر في الفواضل كالحديث والذبح فكيف يمكن دخول العلم
 دانه هو عامه هذا ايضا لان الله لا يشهد ان الشاخرة محسوس وما
 على حسن العلم والبرهان على اسبابهم فان كان فاعل الاحمال والاسماء
 هو الله بل هو للعلم والتميز والقباب بل لا يقبلون عند افعال الله
 بل لا يفعل ذلك الله الرب احد الصفات او جدي في علته الرفعة
 يعرفونه بل يقتلونه ويهرون ويكفون بكونه وجواز كبره وبعده
 كسائر الرقيق فلو كان فاعل ذلك هو الله لا كان له ذلك وجهه وبالجملة
 فالمراد من لا يجمع لهم على ان العلم هو الله العبد ودمته الثمين

ان يفي كمن قهره حفظ ما لا اذ لم يعبث او كذا الله تعالى يعلم بالوحد
 من الفرد والوحي انما قد ان نفس احد ان لا يفره وكذا ذلك
 بحيث ان شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والفرد والوحي فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والوحد والوحي والمبالغة في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والهداية والموعظة والفتنة والجملة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 والحدود والنقص والرياء وكذا ذلك ما لا يمكن وكذا ان لا يتغير
 وعنه والتفرد في العز وبعده والنزول في الهدى والنبوة والظهور
 والنقد والقوة والجهل والارهاق والاضطرار وكذا ذلك كذا العلم
 كونها شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 لا يكون قولهم ان الله لا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر
 لذلك الامور وكذا ذلك معنى ذلك كذا شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 انها فان قلت قد ورد في الآيات والافعال ما يقتضي القول بالجملة كالاية
 المذكورة وكذا في الآيات والافعال ولا ريب في ذلك او لاها لاندل
 او على شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 انما شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 هو الاول لا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله

ان يفي كمن قهره حفظ ما لا اذ لم يعبث او كذا الله تعالى يعلم بالوحد
 من الفرد والوحي انما قد ان نفس احد ان لا يفره وكذا ذلك
 بحيث ان شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والفرد والوحي فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والوحد والوحي والمبالغة في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والهداية والموعظة والفتنة والجملة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 والحدود والنقص والرياء وكذا ذلك ما لا يمكن وكذا ان لا يتغير
 وعنه والتفرد في العز وبعده والنزول في الهدى والنبوة والظهور
 والنقد والقوة والجهل والارهاق والاضطرار وكذا ذلك كذا العلم
 كونها شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 لا يكون قولهم ان الله لا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر
 لذلك الامور وكذا ذلك معنى ذلك كذا شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 انها فان قلت قد ورد في الآيات والافعال ما يقتضي القول بالجملة كالاية
 المذكورة وكذا في الآيات والافعال ولا ريب في ذلك او لاها لاندل
 او على شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 انما شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 هو الاول لا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله

ان يفي كمن قهره حفظ ما لا اذ لم يعبث او كذا الله تعالى يعلم بالوحد
 من الفرد والوحي انما قد ان نفس احد ان لا يفره وكذا ذلك
 بحيث ان شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والفرد والوحي فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والوحد والوحي والمبالغة في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والهداية والموعظة والفتنة والجملة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 والحدود والنقص والرياء وكذا ذلك ما لا يمكن وكذا ان لا يتغير
 وعنه والتفرد في العز وبعده والنزول في الهدى والنبوة والظهور
 والنقد والقوة والجهل والارهاق والاضطرار وكذا ذلك كذا العلم
 كونها شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 لا يكون قولهم ان الله لا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر
 لذلك الامور وكذا ذلك معنى ذلك كذا شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 انها فان قلت قد ورد في الآيات والافعال ما يقتضي القول بالجملة كالاية
 المذكورة وكذا في الآيات والافعال ولا ريب في ذلك او لاها لاندل
 او على شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 انما شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 هو الاول لا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله

ان يفي كمن قهره حفظ ما لا اذ لم يعبث او كذا الله تعالى يعلم بالوحد
 من الفرد والوحي انما قد ان نفس احد ان لا يفره وكذا ذلك
 بحيث ان شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والفرد والوحي فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والوحد والوحي والمبالغة في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 والهداية والموعظة والفتنة والجملة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 والحدود والنقص والرياء وكذا ذلك ما لا يمكن وكذا ان لا يتغير
 وعنه والتفرد في العز وبعده والنزول في الهدى والنبوة والظهور
 والنقد والقوة والجهل والارهاق والاضطرار وكذا ذلك كذا العلم
 كونها شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 لا يكون قولهم ان الله لا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر ولا يضر
 لذلك الامور وكذا ذلك معنى ذلك كذا شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 انها فان قلت قد ورد في الآيات والافعال ما يقتضي القول بالجملة كالاية
 المذكورة وكذا في الآيات والافعال ولا ريب في ذلك او لاها لاندل
 او على شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 انما شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا فاعل في شاشا
 هو الاول لا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله

لا تقلد اربها الشريعة كل بعد للعامة دار حيف انعم

100

100

1501

1501

٢٩

٢٥٩

۴۶۲

۴۶۳

قال سيدنا الخوارزمي في نوادر الاخبار ورواها عن العدة
 عن حميد بن عمار البرقي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 قال جده المدائني قال قال في انما علمت شيئا من ربه وادعيت له
 من نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم انما علمت الاخر وانما علمت
 قبره قال جده المدائني قال قال في انما علمت الاخر وانما علمت
 الى داود بن عمار قال قال في انما علمت الاخر وانما علمت
 قد شهد له قوم فاجرت شهداءهم وغفر له وعلى ما لا يعلم ثم قال شيئا
 امور الخلق على الخلق مع انهم لم يخفوا عليهم وكانوا المعاصرين
 قال في نبي مولانا المجلس في رتبة الجنت رتبه مولانا المجلس
 اجتمعت المؤمنين بانه مؤمن ولله اسنة الى هذا الحديث لو كنت قد شهدته باجماع
 الكون وهدى حال الصخرة والسلامة ولكن كان مستعد الموت رزق المراجعة و
 العشر الرعية وقال في ربه اسنة فافتر عن شره على كذا رتبة الحديث واما نحن
 صاحب كتاب الانوار فقد كان يامر الناس بان يكتبوا على الكفن ثوبان
 من المؤمنين وكيف ان يكتب كل مؤمن بخط فلان مؤمن او لارب ولا يشك في ايمانه
 كتبت هذا فلان بن فلان ثم تجتمع في رتبة وراية في عشر السنين بعد الف سنة
 اجمع في اصحابنا في رتبة وراية في عشر السنين على ان في انواع العلوم والحكم
 والمواعظ فاعدا اولان في الاقرار بالامان وتوابعه قال انها النكاح هذا اعتقاد
 وهذا ايماني واربهم ملك ان تشهدوا بامانة مؤمنين وكتبوا في شهداءه في رتبة
 وكان تداد احضار كنفه في المسجدة فكتب النكاح شهداءهم على ما تقدم وكان شهداء

الحديث المذكور انتهى

في رتبة الجنت

شهادته برتبة كرامات اعماله ورواها عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 واما نحن وسمنا المدائني الموكلة بحكم الاعمال وراية الجنت في رتبة الجنت
 ايماننا فاعدا على كنفه في رتبة الجنت وراية الجنت في رتبة الجنت
 في البشارة في مكان وجهه وراية الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 انما تقدمت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 حسن فان المكان شهد به انما تقدمت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 ومنها رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 وتولت حكاية في العصاة لم تشهد في عين مالوا النطق بها في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 الى رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 على جوارحه في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 قدوة المرسوم عند الموت او طرأ عند شتران مودع في الاطف في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت في رتبة الجنت
 اوسهم ادا هم السجدة وان الاعين ما لو كنت صاحب الى وذكرونها رتبة الجنت

الزمان

دعوات استغفر عن الذنوب انما يفرغ بعد اذ انك لم تفرغ فخذ حاجتك وادع
 عليه سبع مرات واما ان لا تتوكل على الله وقد هدمنا سبل الاله ثم تقول ان كنتم
 موافقون فكنوا شركم واذ انكم غافرتهم حول فرثكم فانك تبت آثافهم ثم
 الهاموندي يستاد عن مورخ جعفر عن ابيه عن ابيه قال مر رسول الله
 على قوم يصرون وجاجة حتى رجع ريمونها بالليل فقال سي هؤلاء القوم
 في الجارم ابعدهم عن حرمك ثم رمازوه اوجففت خوفهم انهم في قعر دابة
 رمازوا لهم ليدركوا به جففت ريمونها ورسول الله صلى الله عليه وآله ابعدهم
 فقال له يا بن رسول الله رايك في هؤلاء النصارى صمد لا يتادعوا فتن
 وقد خفت ان يكون الاهل قد قارب فقال يا مولى الله تعالوت صاحبك
 فانه ملائكة وملائكة او موتى ملائكة والاول لا غارهم فاما انهم صمد
 ترحم قال اما ان رؤياك تدلك على قبائك وزنا ربك ابعده
 فان كل من عانى من الجوع بزروره ثم قم في الجارم او منه تعذر ان
 عنى لا الغرغرة عنى بل عنى زيارته عنى رجل عنى عبد بن جليل عنى ابيه المزار
 عن مورخ جعفر قال سمعت يقول من كان له الى الله حاجة داراد ان
 يرانا وان يعرفه فضعه فليقتل ثلث ليال يباحي بنا فانه رانا ونغفر له
 بنا ولا يخفى عليه موضعه فقتل سبعة فنان رجلا كان في الشام ومثرب
 قال ليس الشدة بعنقه دينة انما الله عليه ركنه دخله غنا انجر

نحوه

○

○

نحوه

المحاسن عن احمد بن محمد بن ابي نعيم عن ابي جهم عن ابي جهم عن
 ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 عن داود الرقيني عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
 يقول عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 ما زلت شاكية فوجدت في منزلي رجع الراك قال له قم من ساعتك
 هذه فادخل حمام ولا تبدأ أن شيء ففعلت فوجدت في سعة الكفا عارا
 دسم الله تعالى في كل مرة فانك تشك بعد ذلك انهم في الجارم الجوار
 ورد عنهم ثم قال انك دابة وكفركم سلك البير وكنتم كجفركم في ذلك المنز
 وضد شاركة تدعي ربه ذلك اسمهم ويا له ويا له رسول الله فانه في مثل
 ذلك كتب له بكل ثلاثة وجزارة عشق ربه ولم يرض الا المرض النمر في
 ذلك السبع ان الله يدهم بالهدة سبعين سنة في السوء والحق انهم
 داود مرضاكم بالهدة واما احمد فكم ان بقية قوت يومه ان ملك الموت
 يدفع اليه الصلابة فيقول وجع بعد فقه فيقال له رد عليك التبرج ثم
 توقوا البرد اوله وتلقوه في آخره فانه يفعل في الايام كغفلة في اشجار اوله
 بحرق وآخره يورق دعوات الهاموندي عن عامر بن عبد الله بن جهم عن ابي
 الحسين عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 ثم زبناها هذه السمات دمر قوله توقوا البرد الى قوله يورق

نحوه

نحوه

نحوه

نحوه

في الجزء الاول من العقد الغريب للامام الفاضل الوحيد زينا الدين محمد
المعروف بابن عبد ربه الاندلسي اللطيف

[illegible]

في هذا الباب دوا لاجل الكلى والاربعين في الحروف بطور القبول انما كان

الا ان عطفنا باسمهم فقولنا فما شربوا حتى اقتلوا ايضاً كذا مع فتح الجمل
 كقولهم عند الغزاة الى الجراح ان بعض النكول له صاعده والاسم كان اذا
 لغت جنباً او ربه في اغزو اسم الله في سئل الله تعالى من كوفاه لا تغلوا ولا
 تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا المرءة ولولا انه اذا ابعث جنباً او ربه فمزمع
 به اليك وكان عمر بن الخطاب يقول خذ محمد الاولية بهم اسم وبالله دعي عون اسم
 امضوا بآبائهم وما اسفوا لاسي خذ الله ولزوم التي والبر تعالى في سئل اسم
 في كوفاه ولا تغدروا وان الله لا يحب المحذرين ولا تجنبوا عند اللقاء ولا تفتلوا
 عند الغدة ولا ترفوا عند اللورد ولا تقتلوا هم ما ولا امرأة ولولا انه او ترقوا
 قتلهم اذا اتوا الى الحفان وخذ شئ العارات ولاديه ابو بكر زيد بن ابي
 الانام شيعه راجعاً فقال له يزيد اما ان تركت لمان انزل فقال ما انت سائل
 ولا اما براك اما ان قال في موضعك عشر لا تغدروا ولا تمثلوا ولا امرأة
 ولولا انه او لا تغدروا ولا بغير الاما انك لم ولا تحرفي نخدا ولا تحرفي عامر او لا تغل
 ولا تجنبوا ومنه الوآبي محمد العلي بن محمد الاشعث فتر من الارزاقه وكان
 الان كان قد بعث اليه المهدي بن ابي خنوق على نفسك دعي ابي بك فاني عالم
 بما هموا به ولا تغدروا فبعث اليه انما اسمهم منك وهم اهل من منة فمطره انما
 فطره صاعداً لاراقه فقتل في اعيه فمطره لا يدري اعه فمطره انما
 تركت ولله انسانيه من كوفيهم وجئت منه ما يضره المكل

٩٠

٢٦٤
 الهات اللطيف بخر لطف فيسرت كل عسر وفتت فجرت كل كسر ^{كسر} لطف
 سبه بتدقيق ابتداء فتم لطفك في امور القبولك انتهاء من لطفك
 خلفي دون الحاقه والغائب فوق الكفاية ما عالما بالخواص من غير
 مرثه ولا دلائل لا تحمل بني دهن لطفك حاملا الهرايت فيسرت
 وخطبت فزرت رانعت فاجرت وعلقت فاجلت فانت لاطف
 الاشباع كفاي رحمت وكاشف الارواح كفاي حديثك
 سدر ان اطفق بفقدك وان عفتك فجهلي فينتك مواصلة
 التي واتجه قائمه على يا في علم خائنه الاعين وما تحفى القدر
 انخر لي لطفك في جميع الامور اللهم اني اسئلك واتوسل اليك
 وقسم عليك فكا كنت دليل عليك فكن شفيع اليك وسيرته اللهم اني
 وما حور من الاسرار المحزونه واللطف الظاهر المكتوفه ^{الزلف} الكثر
 لي سرايا لطفك اخف قبل نزول المحن لطيف ما عك لتفرج
 في اوقات الشده به لطيف بعباده يرزق في شيا وهو القوي العزيز
 واصل به يا سيدنا محمد والي حسين بك العزة ما يعفون سلام
 على المرسلين واحمد له رب العالمين

وعاء **اللطيف** بم **العنبر** **نور** **الاله** **بالصيف** ٢٩ مرة **وتم** **لقراءة** **الدعاء** **مرة** **ووجهه**

والله اعلم

في اجابة السؤال في بيان عقيدة السامعين لله وسنة في حال ملك
الايام عرفة في وجه الله ودره في تاج الفخر وكان يتبعه وعلى اليد بس
الامانية بخلاف ابائهم في ان ابن اخوهم شريكهم في افضل النعم بعد رسول
الله ثم فقال افضلهم بعد من كان في سنة نبيهم ولم يبد ان يعرف تفصيل
و(في المحادق الياوية) انه اقبل الكواكب التي في الميزان فلم يفتحون بخواب
العالم في جميع البلاد بطولها والريح فصرع الناس في حفرة مفاصلة في الحزم و
توسعت وسد مفاصلها بالريح وفتقوا الياها الماء والزاد وفتقوا الياها و
الليلة التي رعدوا فيها بريح كريح عاصف الليل في الساعة في حذر الافة
علمت فيها شيء ولا ميت فيها لم يمت او دنت السموم فلم ينجح فيها
ريح لطيفها ففعلت شعرا في ذلك وما قيل في الياها في تمام محرم الحرام

قل لا يهمل قول من عرف
وما جرت روع كالحكماء
كلا ولا اظلمت ذكاء ولا
يقضى عليها من ليس علم ما
قد بان كذب المجنون

مفعی مجادی و جاء فانما
ولا بد ان الركب له ذنب
الذنب اذا فرغ منها
يقضى عليه هذا هو العجب
ان مقال قالوا وما كذبوا

[illegible]

۲۹۹

۲۹۹

ذكر في الروضة من الخاف على الجعفر السلام قال بيان كبره في العالم لم يزلوا منه مبهطاً
 الى الارض تنكشف الشمس الصف في نهضة العروة آفة فقال بطل بن سريته هم تنكشف
 الشمس آفة العروة الصف فقال الجعفر هم انه لم ياتوا ولم يكن لها بيان لم
 يزلوا منه مبهطاً هم رو جعفر بن محمد بن مائدة الكوفي ينادي بالاعوان من الصبي عن
 احمد بن محمد بن عيسى الفسنة سائر ان في عشرة الفسنة ومارن الفسنة لال حم
 بقل لظا من بعد الفسنة في البشارة وفسنة الله في في غير عهدهم بط من نه الرواية

[illegible]

اراكم بغير اللام وانى اراكم بطريق اللام اهدى من العطا

اذا ما زدت حزن الزمان قبلت

وهذا الكافي

الى دهميان الفاعل مغنبا

0.10

018

519

511

[illegible]

في انهم روي عن سيد البرية عليه واله النعمة ما يدل على انه قد
 في ملاوة التوان فبعد يدع الاول ان يكلمه اليان من ان في عاين وعمر
 روي ان الرعم لما قرأ سورة الحج ما قرأتم الا انك الفزونات الثالثة الا
 من قبله الغرائب والاشغالها لم تكن في طامس اسودا بعد وسجدت من
 السلي والفا على اسودا اشرف على الهتهم ثم انزل به عز وجل عليه والاشغال
 فله في رول ولا في الا اذا انشأ التواشيل في امية الاية فقرأ في الوهم
 لقد جاءوا انما حشة فيما ازولوا في الانوار الدين الا لله اجابة عطف
 على سبه من حشة لا يوق ثوق على سبه في تبين الحكم كقوله ثبت
 بالقرآن من الدين انه ثبت لهم الاقام والمشرلين ولفق التوان الى
 وعرف الشفاء الرعم العين بان لا يكون له على عبادة له الخلق فان كانوا
 عبادا فليقوا التوان والا فليخبروا الشيطان من ان عباد

الغريب في الدار من طرأ
فقط المعلوم الغريب في دار
على من لا يعرف الغريب
الغريب في الدار من طرأ

فقد انما نوايه على
 اسما على لا يكونا شارلا في قد قبحوه مبادنة اربع واربعين
 بعقد من السكت الايام في الونة فانه في الاعمال اولاده ففوق القول
 بوالاولاد لم يزد الموت فقال لا في السكت في اقلها ما لم يكن
 فقال في نفي موطنها فاما الاراك فذكر الفضة في مائة وبقدر
 يسر ان مات واصل الى ابنه بديته وكان الموكلا مباحا
 ثم العجب في الكلام في ادعاءكم الشيع والتولي في حال انكم ان في
 ال التي في بعض داهم الى ولى ارجوهم على ابيد المين صيغت
 وتوافق

فانوا زفت قتلها ما الرقود عين ولا عقار لكن تولى عيش
 فبراهم خير ما ان كان جرحا في فاضل ارفع العباد
 وان كنتم صادقين في جرحا في تبرا من الاموية الذين سبوه وسوا
 وشبهوا اربابا في دابة العباس الذين جاءوا من بعد ما فوجدوا
 شجرة العباس في غرة الاعضان ناقصة الاقان فكنوا
 وارما هو اربابا يوم من منى وراحو اعدت مجالسهم من طين اللدد
 اللعب من اقع الالكذ والكذب الفوق والجزع والفسخ والزور
 كما شبه به الكذ بل انا في وقتك على الحاد والى كاسهم
 وشاههم ما ان حصة ضو له الختم وفاضهم ولكن انهم يعلو في يد

فانوا زفت قتلها ما الرقود عين ولا عقار لكن تولى عيش
 فبراهم خير ما ان كان جرحا في فاضل ارفع العباد
 وان كنتم صادقين في جرحا في تبرا من الاموية الذين سبوه وسوا
 وشبهوا اربابا في دابة العباس الذين جاءوا من بعد ما فوجدوا
 شجرة العباس في غرة الاعضان ناقصة الاقان فكنوا
 وارما هو اربابا يوم من منى وراحو اعدت مجالسهم من طين اللدد
 اللعب من اقع الالكذ والكذب الفوق والجزع والفسخ والزور
 كما شبه به الكذ بل انا في وقتك على الحاد والى كاسهم
 وشاههم ما ان حصة ضو له الختم وفاضهم ولكن انهم يعلو في يد

في الطعن الطعن في نسخة الكتاب بالرجال اما الله مشق
 من الطغاة والالدين منع بنو علي رعايا في ديارهم والامر عليه
 السوان والخدم لا يطعن من العباس ملكهم بنو علي مواليهم ومن
 رخوا اتقون عليهم لا اباكم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى ما يوم النذر لهم والى مشقة والام والام تار ما صدر الاقوام
 لكنهم سرور ارجو النذر على انتم رتبة في اربابهم وفي الطغاة من مشقة
 الطغاة من دم لبر الشبهة كونه في القبا لا ما منكم لا رضاء ان نفق
 تنشد المداوة في اياتها سحا وفي يومكم الاوتار والنغم منكم عتية امهم
 وكان لكم شيخ الخلفى ابراهيم امهم ما سمع في يومهم في حفرة ولا دارهم
 للموت معتم نكاح الاشارة الهامة في كان غرة في حيا في مرقط ابراهيم
 مع الباع في اشارة الدلال ويرد بالبين المهلة بعفاء

لا يضرهم سمع ورواه
 وكان يوم من الناس فطقت جبر الناس بالناس
 العزلة العزلة لكن لا بد للناس من الناس

.. ora

ora

وبعضكم العظم واستكنا بكم العظم العظم وبارك يوم الدين محيط العظم
وهي ريم واستكنا بكم الله لا اله الا انت ان تصلي على محمد وال محمد وان
تقضي حاجتي وتيسر لي من امري فلا تقصر علي وتسهل لي مطلبتي ^{ولا اله الا انت}
من فضل الواسع يا قاضي الحاجات يا قدير الحاجات لا اله الا انت عظيم عظيم عظيم
الواحد والاربعين والاربعين قال الصم اقبلها مرات فلما كان بعد حوران
في دار ابن عبد الله ثم اذ دخل عليا داره ثم خرج من مكة كسا فقال جعلت
فداي هذه فسلمه وبنار وجبت علي بركتك يا مخلصي من الطغيان فخرج الله
علي وزاد الطوسي حتى كان في علي رجل بال وقد حبه علي وحلف عليه بعض
الحكام فجاؤني بعد ذلك وما صليت الا ثلث مرات وحلالي ما كان في علي
وسالني ان احببته حل ما دفعني ففعلت ذلك فقال الصم الحمد لله
ولا تغفل عن عبادته وبكلا صدق فقد احببتك صلوة اخرى للحاج
في يوم الخميس عن النعم انه قال من صلى ركعتين اربع ركعات تفرقة الا واما
منهن احدى مرة واحدة عشرة مرة تلي اربعه مرة وفي الثانية احدى مرة واحدة عشرة مرة
تلي اربعه مرة وفي الثالثة احدى مرة واحدة عشرة مرة تلي اربعه مرة وفي الرابعة
احدى مرة واحدة واربعين مرة تلي اربعه مرة وفي الخامسة تسعة واربعين مرة تلي اربعه
مرة تلي اربعه مرة وفي السادسة تسعة واربعين مرة وفي السابعة تسعة واربعين مرة وفي الثامنة
مرة ثم تسجدة وتقول في سجودك يا الله ما اقره وندعه يا شئت فقال صلي
عليه والهم من حاجته اقبل هذا القول لو سال الله في زوال ايجال الزلات او في نزول

صلوة الحاجه

الوقت لزال الله ليجلسه ربي اسود ان لم تنم لغيبك في هذا اقبل هذا صلوة الحاجه
صلوة الحاجه في ليلة الجمعة وليلة عيد الاضحي ركعتين تقرأ في كل ركعة الف الف الف
غنية واليك تسبيح وتكرار الكفاية مرة وتتم احدى ثم تقرأ قل هو الله ما في شريك له
كل ركعة ثم تسلم وتقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبعين مرة وتسجدة وتقول ما في
مرة يا رب يا رب قال كل حاجه بسنة ذكره في اربعين سجدة تسبى بول
من صلبه الخمسين مرة في كل ركعة ركعتين تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة
الركعتين خمس مرات فاتحة وقيل يا ايها الذي ورد وقيل الحمد لله والحمد لله والحمد لله
خمس مرات فاذا فرغت من صلوة استغفر الله تسعة عشرة مرة ويجعل ثوابه ثوابه فقد ادر
حقه والديه بسنة ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة الجمعة اربع ركعات يسبح فيها قل
الله احد الف مرة في كل ركعة ما بين ركعتين مرة لم يمت حتى يركب الجنة او يرمى
صلوة ليلة الاثنين ذكر من نعت من خطبه هذه الرواية انه سخطا وبنده
وما در درها في التوبة والوعود لها غفاته فاصبر يا رب ركعتين تقرأ في كل ركعة
احدى مرة تلي اربعه مرة عشرة مرات وفي الركعة الثانية احدى مرة تلي اربعه مرة عشرة مرات
وفي الركعة الثالثة احدى مرة تلي اربعه مرة وفي الركعة الرابعة احدى مرة تلي اربعه مرة
اربعين مرة ثم تسجدة وتقول قل هو الله ما في شريك له تسبى بول
مرة وتسجدة تسبى بول مرة ثم يسال الله حاجته ومن صلى يوم الجمعة
اربعة ركعات تفرقة في كل ركعة احدى مرة تلي اربعه مرة اربع ركعات تسبى بول
من الجنة او يرمى

صلوة الحاجه

صلوة الادب والدين

صلوة الحاجه

منه في العاشر

وارجو ان يكون في القسط الرابع

ايايها البعد واياك نسيتين ثم تقول مائة مرة ايايها البعد واياك نسيتين
 ثم تتم قرأتها العاشرة وتقرأ بعدها الاطراء في واحدة وتذكر بعضها
 فتقول اللهم عظم البلاء ودرج الحفا و انكشف الغطاء و
 وضقت الارض ومنعت السماء واليك يا رب المشكل وعليك يقول
 في الشدة والرخاء اللهم صل على محمد وال محمد الذي امتنا بطاعتهم
 وعملنا بهم فرحمهم بعالمهم واطهرهم اعزاه يا محمد يا علي يا علي يا علي
 اكياي ما نكاي يا محمد يا علي يا علي يا محمد اني فانيكا
 ناصري يا محمد يا علي يا علي يا محمد بصفاي فانيكا حافظاي يا محمد
 يا صاحب الزمان ثلث مرات الغوث الغوث ادر كني ادر كني ادر كني
 الامان الامان الامان في صلوة التسبيح تقول في الركعة الاولى بعد الحمد
 اذ ازلت الادلج وفي الثانية بعد الحمد والعاريات وفي الثالثة اذ زلج
 لفراسه وفي الثالثة قل هو الله الفصل الرابع والثلاثون
 في ما ذكره من صلوة يوم الجمعة للسلامة في الفتوة والجنون والبلوى والبرص
 اسجد اليه صفي الطوبى رفقون بربيه قال في حديثه ربه صعب حتى انجد
 فرسوه ابراهيم وروى الحسن بن علي بن فضال في كتابه في فضائل يوم الجمعة
 ولا يور ذكر ما نودده في فضل الاخذ من الشارب في قسط الاطراء و
 غسل الرأس بالمخيط يوم الجمعة في ذكره ابراهيم بن هاشم قال في حديثه
 العتيق فادع في كل الجمعة مع الباقين قال في ما افادته اظفار وشاربه كل خمسة

اشارة لا تؤلف كتاب الايام

حقة ومنه من رافقه بسم الله وبارك وعتنه محمد وال محمد لم يقط من قناته
 ولا جزاءه الا كتب له بها حق نسنة ولم يرض الا المرفعة التي يموت فيها ورواه
 بها في الحديث فيقول الحسين بن القاسم في حديثه قال في حديثه في الاطراء
 الراي بالخطير يوم الجمعة في الفتوة والجنون والبلوى والبرص اسجد اليه
 قد غل الرأس بالمخيط يوم الجمعة امان في البرص والجنون اقول قد روي ما روي عنه اخذ
 في الاطراء وروى عنه في حديثه في الاطراء في الاطراء في الاطراء في الاطراء
 اليهم في ذلك في حديثه في الاطراء في الاطراء في الاطراء في الاطراء
 الا سبع لليلة الاحد من طار في
 وفيه ايضا بعد ذلك رواية ابي بصير في حديثه في الاطراء في الاطراء في الاطراء
 والائمة واما في حديثه في الاطراء في الاطراء في الاطراء في الاطراء
 ولكن انت غير مستغنى عن الهدى اليهم وانت كانهن في الاطراء
 الهدى المحبة الكرم وانما اهدي له ما خست من فضله
 كالبحر يطير السماء بماله من عليه لانه من مائه
 وذكره في ذلك ركنت تحت كثر من سقر ابراهيم في الاطراء
 فان قيل هو اهدى حديثه فاصح عدل في ذلك في الاطراء في الاطراء
 وقد روي في رواية يوم الجمعة في الاطراء في الاطراء في الاطراء
 محكم وان تبقت حيا في ذرايرك وان غوت في كاي في حديثه في الاطراء
 وضيقت حيث كنت في البلاد

منه في العاشر
 وارجو ان يكون في القسط الرابع
 وارجو ان يكون في القسط الرابع
 وارجو ان يكون في القسط الرابع

بسمه در دوزان

اسطوخودوس کشیزه توتک افزارا کوپک در برک جو نیکه در کابا ^{نقشه}

249

251

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written in red ink. The text is arranged in vertical columns, with some entries appearing to be numbered or dated. The script is dense and cursive, typical of historical Arabic manuscripts. Some entries are written in black ink, possibly indicating corrections or additional information. The text is located on the left page of an open book.

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written in black ink. The text is arranged in vertical columns, with some entries appearing to be numbered or dated. The script is dense and cursive, typical of historical Arabic manuscripts. This text is located on the right page of an open book.